

أمانة مكتبة وناو يا عجب

# مواطنون في عزلة

صورة عن وضع الفلسطينيين داخل إسرائيل

ترجمة:  
فهدى الكيلاني

دراسات سياسية وفكرية

٢٣



البريد الإلكتروني :  
زهراء محمد  
الخطوط :  
جريدة الزمان وصيحاتي

**مواطنون في عزلة**  
**صورة عن وضع الفلسطينيين داخل اسرائيل**

---

دراسات سياسية

« ٢٣ »

أمينت مينس و نالايه مجاب

# مواطنون في عزلة

مهددة عن وضع الفلسطينيين داخل إسرائيل

ترجمة:  
هري ريكيلاني



منشورات وزارة الثقافة

في الجمهورية العربية السورية

دمشق ١٩٩٦

العنوان الأصلي للكتاب :

---

## CITIZENS APART

*A Portrait of the Palestinians in Israel*

AMINA MINNS

NADIA HIJAB

I. B. Tauris & Co, Ltd  
London - New York

---

مواطنون في عزلة : صورة من وضع الفلسطينيين داخل إسرائيل =  
CITIZENS APART / أمينة مينس ونادية حجاب : ترجمة  
هدى الكيلاني - دمشق : وزارة الثقافة، ١٩٩٦ - ٢٨٠ ص ٢٤ سم -  
( دراسات سياسية ٢٤ ) .

١ - ٢٥٠٨ مدين م ٢ - ٩٢٠ ع م ي ن م ٣ - العنوان  
٢ - العنوان الموادي ٥ - مينس ٦ - حجاب ٧ - الكيلاني  
٨ - السلسلة

مكتبة الأسد

---

الإيداع القانوني : ع - ٦٠٥ / ١٩٩٦

الإهداء

إلى خليل...

الذي كان يبدو

نايضاً بالحياة

الذي أحب وطنه

حتى الموت





## مقدمة

فيما يتسم عام ١٩٤٨ ببداية الومي لوضع الشعب الفلسطيني ، في حين لم يحظ الفلسطينيون داخل اسرائيل إلا بأقل ما يمكن من الاهتمام ، وذلك بالرغم من حكايتهن المثرة للمشاعر . فبين عشية وضحاها تم تحويلهم من اكرثية الى اقلية داخل وطنهم الام ، وأجبروا ، بعد عزلهم عن إخوانهم العرب ، على العيش والعمل والدراسة داخل نظام غريب عنهم .

استطاع الفلسطينيون ، او « اقلية اسرائيل » ، كما تصفهم السلطات الرسمية الاسرائيلية ، بطريقة او بأخرى ، من المحافظة على بقائهم ، وكذلك فعلت الاكرثية . والامر الذي اثار قلق يهود اسرائيل هو : تضاعف عددهم أربع مرات منذ قيام دولة اسرائيل وحتى اليوم . فقد ازداد عدد الذين بقوا بعد عام ١٩٤٨ من ( ١٥٠.٠٠٠ ) نسمة تقريبا ، اي ١١ ٪ من عدد السكان ، الى ما يقارب ( ٧٠٠.٠٠٠ ) نسمة ، أي حوالي ١٧ ٪ من عدد السكان .

ومازال الفلسطينيون الذين خضعوا لتجربة « سياسة التهويد » بالمقارنة مع تجربة الابعاد عن الوطن ، أو الاحتلال الاسرائيلي اللاحق ، يشكلون بالتأكيد جزءا لا يتجزأ من الشعب ذاته . ولكنهم يبدون مختلفين قليلا بطريقة ما .

ورد في ملاحظتنا في رحلتنا الميدانية الاولى من أجل هذا الكتاب عام ١٩٨٧ : ( كان الانطباع الاول الاقوى هو الاختلاف بين أولئك الموجودين في الخارج » ، وأولئك « المقيمين في الداخل » . فالذين

في الداخل يبدو أكثر قهراً من غيرهم ، وهم الى جانب ذلك أكثر حساسية ، وسرعان ما يفترضون بأنك تهاجمهم في حال صدر عنك تعليق ما . وقد أيد انطباعنا هذا من قبلناهم اثناء رحلتنا ، إذ قالوا : ( يعود السبب في ذلك الى كوننا مستعمرين ثقافياً وفكرياً . )

على أية حال ، لو كلفت الرحلة الميدانية الاولى قد تمت في عام ١٩٨٩ بدلاً من عام ١٩٨٧ لكانت النتائج مختلفة : فمع كل يوم يمر ، يصبح الفلسطينيون في اسرائيل أكثر ثقة بأنفسهم وبأنا في موقفهم . فإذا كان التحدي الأكبر الأول للسيادة الصهيونية على فلسطين قد أتى من الفلسطينيين في المنفى ، والتحدي الثاني من الفلسطينيين الرازحين تحت الاحتلال الاسرائيلي في الضفة الغربية وقطاع غزة ، فمن المرجح إذاً أن يأتي التحدي الثالث من الفلسطينيين داخل اسرائيل . ولم يتوضح الشكل النهائي الذي سيتخذه هذا الاعتراض حتى الآن ، ففي الوقت الحالي يتخذ صفة الكفاح ، من داخل النظام الى حد كبير ، من أجل الحصول على حقوق متساوية مع اليهود الاسرائيليين .

هناك حجم متزايد من الكتابات الأدبية عن موضوع الفلسطينيين داخل اسرائيل ، ولكنه هزيل بالمقارنة مع المجلات التي تصدر عن الفلسطينيين خارج اسرائيل وتحت الاحتلال . لذا نأمل في هذا الكتاب أن تقدم قصة الفلسطينيين الاسرائيليين الى أكبر قدر ممكن من القراء . وعلى الرغم من وجود مقدار ضئيل من الروايات الشخصية على لسان الفلسطينيين في اسرائيل ، فقد تركزت معظم الكتابات حول الموضوعات السياسية .

فضلاً عن ذلك ، لقد كتب النذر اليسير عن المؤسسات والمجموعات الطوعية التي تم تأسيسها على مستوى القاعدة من قبل العديد من الفلسطينيين خلال الخمسة عشر عاماً الأخيرة ، بهدف تقديم الخدمات لجماعتهم التي عانت من التمييز العنصري والاهمال الرسمي عبر العقود الأربعة الأخيرة . كانت عملية انشاء هذه الجمعيات إلباتاً للهوية

الفلسطينية العربية ، وهي في الوقت ذاته تميزها لتلك الهوية من خلال التجربة الجماعية لخدمة المجتمع . ( في العقد الأخير الذي اثمر عن الانتفاضة ، حدثت خطوات معاكسة في الضفة الغربية ، وعلى نطاق أضيق في غزة ) .

يعاود هذا الكتاب أن يقدم استبصارا لحياة الفلسطينيين اليوم في إسرائيل ، وأن يبحث في كيفية مكافحة الكثيرين منهم للمحافظة على هويتهم وتطويرها من خلال المؤسسات . نأمل أن تحقق ثلثي هذين الهدفين في القسم الأول من الكتاب . ففي الفصل الأول ( البقاء ) :

نراجع التطور السياسي للفلسطينيين داخل إسرائيل . وفي الفصل الثاني ( المحافظة على الوجود ) : نبحث في جهود الفلسطينيين لانتقاذ ما تبقى من مواردهم الأساسية . ويصف الفصل الثالث ( الخدمة ) : النشاط الذي يبذله الفلسطينيون للتخفيف من النتائج الاجتماعية السيئة للتمييز العنصري ، التي تكشف عن نفسها بوضوح في ضعف مستوى التربية والتعليم ، وانتشار تعاطي المخدرات بين الشبان ، والافتقار إلى الفرص الاقتصادية . أما الفصل الرابع ( المد العكسي ؟ ) : فيبحث في محاولات السلطات الإسرائيلية اليهودية للحد من نمو الموقف الجازم للجماعة الفلسطينية . في القسم الثاني من الكتاب ، نعرض ( صورة من فلسطيني عام ١٩٤٨ ) أي الفلسطينيين الذين مكثوا في في ديارهم عقب تأسيس دولة إسرائيل عام ١٩٤٨ ، وذلك من خلال سرد قصص بعض الأشخاص الذين كان لهم دور فعال في بناء المؤسسات للفلسطينيين داخل إسرائيل .

وتم الحصول على مادة هذا الكتاب بشكل رئيسي نتيجة أربع رحلات ميدانية قمنا بها إلى إسرائيل ، امتدت كل رحلة حوالي الشهر ، وذلك ما بين عامي ١٩٨٧ و ١٩٨٩ . تضمنت الرحلتان الأوليان مسحا واسع النطاق للمؤسسات الموجودة والتي يتم تطويرها بواسطة الفلسطينيين ، وقمنا بجمع المطبوعات الصادرة عن الجمعيات ، فضلا عن إجراء مقابلات

مع الأعضاء المؤسسين . غطت هاتان الرحلتان العديد من المدن والقرى العربية حصراً مثل : الناصرة ، أم الفحم ، طيبة ، سخنين ، عيلبون ، مجد الكروم ، ميعليا ، موسموس ، يرقا ، باقة الغربية ، كفر كينا ، شفا صمر ، بشر السبع ، لاقية . بالإضافة الى مدن عربية - يهودية مختلطة : يافا ، عكا ، حيفا ، اللد ، والرملة . وبالنتيجة ركزنا بحثنا حول خمسة أشخاص من بناء المؤسسات وعائلاتهم الممتدة ، الذين يمكن أن تعطينا قصصهم فكرة عن الحياة التي يعيشها الفلسطينيون داخل اسرائيل . تتضمن الرحلتان الميدانيتان الآخرين مقابلات موسعة مع أفراد تلك العائلات الخمسة والذين نعرض قصصهم في القسم الثاني من الكتاب .

من البديهي أن يملك بناء المؤسسات الخمس جميعاً إحساساً قوياً بالهوية الفلسطينية ، وعلى الرغم من انتمائهم الى فئات دينية مختلفة : مسلم - مسيحي - درزي ؛ إلا أن قوميتهم طائفية . وعندما يعرفون من أنفسهم يذكرون قبل كل شيء بأنهم عرب وفلسطينيون ، ثم تأتي بعد ذلك هويتهم الدينية . وتمثل هذه العائلات الخمس أيضاً نماذج لحياة القرية والمدينة والبادية ، مع اختلاف في الأعمار يعكس التحول عبر الأجيال . وقد واجهتهم ، خلال سعيهم لبناء المؤسسات ، خطوات مشجعة وأخرى مجبطة . استخدمنا في القسم الثاني من الكتاب أسماء مستعارة ، وحذفنا بعض التفاصيل بغية حماية الرواة ، والسبب ذاته تجنبنا أحيانا ذكر الأسماء في القسم الأول .

من المؤكد أن يكمل قسماً الكتاب أحدهما الآخر ، ولكن من الممكن قراءة كل قسم على حدة باعتباره وحدة متكاملة . ويحوي القسم الثاني من الكتاب بالتأكيد على وصف مثير لحياة الفلسطينيين داخل اسرائيل ، من خلال سماع قصص بعض الأشخاص . ونريد أن نلفت الانتباه الى أننا لا ندعي تقديم صورة عن حياة جميع الفلسطينيين داخل اسرائيل ، فكما أن هناك العديد ممن يؤكدون هويتهم ويصرون على المطالبة بحقوقهم ، هناك من ناحية أخرى العديد ممن يشعرون بالقناعة

للعمل داخل النظام ، أو يقبلون بوضعهم كما هو وفي كلا القسمين الأول والثاني من الكتاب قمنا بالتركيز على أولئك الفلسطينيين الذين يزداد عددهم بسرعة كبيرة ، والذين يتحدثون النظام الاسرائيلي ليقبل بهم كفلسطينيين وأنداد مع غيرهم من أفراد المجتمع .

هناك الإشارة الى الفلسطينيين الاسرائيليين سنستخدم بشكل عام عبارة ( فلسطينيو ٤٨ ) شائعة الاستعمال بين الفلسطينيين في كل مكان في اشارتهم الى ابناء بلدهم في اسرائيل . وعندما يشير فلسطينيو ٤٨ الى وطنهم الأم ، فإن الكثيرين منهم يتجنبون ذكر كلمة (اسرائيل) . وعندما يصودون من الخارج يفضلون أن يقولوا : أنا عائد الى البلاد ( الوطن ) . سنستخدم أيضا عبارة ( اليهود الاسرائيليين ) عند الضرورة منعا للتشويش . ( تقوم الدولة اليهودية في الوقت الراهن بالفصل بين مواطنيها وتمريفهم وفق البطاقات الشخصية كيهود أو صرب ) .

أثناء عملنا في هذا الكتاب تلقينا دعمًا ماديًا ومعنويًا يسرنا الاعتراف به . بادىء ذي بدء تشكر السيدة حسناء مقداشي والدكتور نبيل شعث لتشجيعنا بالتفكير في هذا المشروع ومدنا بمساعدة لا تقدر بثمن في مراحله الأولى . كما لم يكن بالإمكان إتمام البحث دون الدعم السخي الذي تلقيناه من السيد عبد المحسن قطان ، ومن المؤسسة التابعة لدينا تملاري صباغ .

ومن بين الكثيرين الذين ساهموا سواء بإسداء النصيحة أو بتقديم الوثائق المادية لا بد في المقام الأول من ذكر الدكتور جورج ت. عابد ، والدكتور خليل نخلة ، اللذين مدّا يد العون في هذا المجال .. فقد اكتسبا خبرة خاصة في موضوع التطور الفلسطيني يظهر بشكل واضح في ( الجمعية الخيرية ) ، المؤسسة التي يديرانها باعتبارهما المدير العام ومدير البرامج على التوالي . لقد قامت مجموعة من رجال الأعمال والأكاديميين الفلسطينيين بتأسيس هذه الجمعية عام ١٩٨٣ ، وهي

معتبر واحدة من الوكالات الرائدة التي تهتم بموضوع التطور الفلسطيني في أوروبا، ونحن بدورنا نتقدم إليهم بالشكر الجزيل للمعرفة التخصصية التي أرسدونا إليها .

كما نتقدم أيضا بالشكر الى الأشخاص التالية أسماؤهم لتقديمهم التشجيع والدعم :

الدكتور عادل صفي ، السيدة جوليا طو ، جون وسوهايكوك ، إضافة إلى السيد إيان ويليس ، الذي كانت لنظرته الحادة فائدة عظيمة في القسم الأول من هذا الكتاب .

وكذلك ندين بالشكر الجزيل الى كل من : أيمن ، امتياز ، رجا ، جورج ، منى ، زياد ، وميساء .

أخيراً هناك الكثير من فلسطينيين A الذين نتقدم لهم بالشكر الكبير، وخاصة أولئك الذين سمحوا لنا بالاستشهاد برؤايتهم ... إذ غالباً ما تثمر الصداقة من النصيحة والمساعدة ، وليس بوسعنا أن نذكر أسمائهم كي لا نغفي مزيداً من الصعوبات على حياتهم ، ولكننا ندين لهم بالامتنان الكبير ، وقد يكون نشرنا لقصصهم رداً جزئياً لهذا الدين .



## **القسم الاول**

### **الهوية من خلال المؤسسات**

- ( لا احد يعرف العقلية اليهودية كما تعرفها نحن فلسطيني )
- فبين الضغوط التي تمارسها على السلطات هنا ، والانتفاضة في الضفة الغربية وقطاع غزة ، سيترفعون على الاعتراف بنا كشعب )

المندوس هاجر





## الفصل الأول

### البقاء

( الحجر الذي أمطه البنتالون أصبح ، حليقة ، حجراً للزاوية . )

سليم جبران

يقع التطور السياسي والاجتماعي لفلسطيني ٤٨ ضمن طورين رئيسيين : ما قبل عام ١٩٦٧ وما بعده . كان الطور الأول مبارزة من فترة تجزؤ وعزلة ؛ في حين اتسم الطور الثاني بالتثام الشمل وإيجاد صوت سياسي . من الصعب تخيل مرارة السنوات الأولى ، حيث انقطعت العلاقات تملأ بين فلسطيني ٤٨ وإخوانهم العرب ، وكان المدياع هو مصدرهم الرئيسي للحصول على الأنباء السياسية وسماع أخبار ذويهم ، ولم تكن الكتب والصحف الناحقة باللغة العربية تصل سوى الى أيدي فئة قليلة من الفلسطينيين . وكانت المواقف العربية تجاه فلسطيني ٤٨ تتسم بالتشويش ، فبعضهم يمجّد لباتهم وبثني عليه ، وبعضهم الآخر يرمقهم بنظرات ارتياب حذرة لتعاملهم مع الإسرائيليين . كما أشار الى ذلك أحد فلسطيني ٤٨ : ( يرفض بعض العرب الذين تلتقيهم في الخارج ان يتحدثوا إلينا ، ويعتبروننا خونة لأننا نحمل جوازات سفر إسرائيلية، حتى عندما نخبرهم بأننا فلسطينيون ولسنا إسرائيليين ) .

تعتبر الفترة السابقة لعام ١٩٦٧ فترة الحكم العسكري الإسرائيلي، وقد امتلعت من نهاية عام ١٩٤٨ الى عام ١٩٦٦ . فقد أعلنت المدن

والقرى الفلسطينية ( مناطق مغلقة ) و ( أحزمة أمان ) ، وكان الخروج من هذه المناطق يستلزم الحصول على إجازات ( قبل إلغاء هذه الإجراءات تماماً بسنوات قليلة ، بدأ الحكم العسكري بالتساهل بمض الشيء والسماح بحرية الحركة ، وذلك بغية توفير القرص للاقتصاد الإسرائيلي اليهودي - الذي كان مزدهراً آنذاك - باستخدام القوى العاملة الفلسطينية الرخيصة ) .

بسبب عزلة فلسطيني ٤٨ عن العالم العربي وعن بعضهم بعضاً ، ناصر الكثيرون منهم بحملة مبدأ القومية العربية قبل عام ١٩٦٧ . ولكن هذا المثل الأعلى فقد بريقه إثر هزيمة العرب في حرب حزيران عام ١٩٦٧ ، التي مكنت إسرائيل من احتلال الضفة الغربية - التي كانت بيد الأردن منذ عام ١٩٤٨ - وقطاع غزة الذي كان بيد مصر ، وشبه جزيرة سيناء المصرية ، ومرتفعات الجولان السورية .

ذكر المدرس ( عماد ) من الناصرة ، البالغ من العمر الثامنة والأربعين عاماً :

( مثل العديد من أبناء جيلي ، آمنت بأهداف ناصر ، والقومية العربية . آمنت بخطاباته وبكل كلمة سمعتها من مدياع القاهرة ، كان العالم العربي سيحقق لنا الحرية . ثم بعد ذلك حلم الجيل القديم فقط ، بل كان سيصبح حقيقة . ثم أتي عام ٦٧ ، وكان صدمة لي ولشعبنا ككل ) .

كانت حرب عام ١٩٦٧ نقطة تحول بالنسبة لفلسطيني ٤٨ ، أمثال عماد :

( لقد غيرت طريقة تفكيري بشكل جوهري لأنها جعلتني أواجه حقيقة وضع شعبي : إننا نقف بمفرودنا ، علينا أن تكافح معتمدين على أنفسنا . علينا أولاً أن نحرر أنفسنا من مخلوقنا ونعتمد على إمكاناتنا .

فانا مواطن فلسطيني احمل هوية ومصرياً منفصلين من بقية  
العالم العربي ) .

ومع ذلك ، وبالرغم من أن الكثيرين قد بدؤوا يميزون بين هويتهم  
الفلسطينية المحددة والهوية العربية بشكل عام ، إلا أن فلسطيني ٤٨  
يستعملون عفوياً كلمة (عربي) عندما يتكلمون عن شيء يخصهم ، مقابل  
كلمة (يهودي) . وعلى الرغم من مرارة هزيمة عام ١٩٤٧ ، إلا أن النذر  
اليسير منها قد وجه نحو الرئيس الراحل جمال عبد الناصر ، وما زال  
الكثيرون يحتفظون بصورته على جدران منازلهم .

نجم من حرب ١٩٦٧ نتائج أخرى أيضاً ، فبعد أن وضعت إسرائيل  
يدها على الضفة الغربية ، أصبح الاتصال ممكناً عبر (الخط الأخضر)  
- الخط الفاصل بين إسرائيل والأردن بعد حرب عام ١٩٤٨ (إذ لم يكن  
لإسرائيل آنذاك حدود ثابتة) . وتمكن فلسطينيو ٤٨ مرة ثانية من لقاء  
أقربهم في الضفة الغربية وغزة ، وعائلاتهم في المنفى لتبادل المعلومات  
والآفكار . وأصبح مؤخراً مدد من فلسطيني ٤٨ أساندة في جامعات  
الضفة الغربية (على الرغم من حرص سلطات الاحتلال الإسرائيلية على  
منعهم عقوداً لمدة عام واحد فقط قابلة للتجديد) ، والتحق بعضهم  
الأخر للدراسة في معاهد الضفة الغربية ، وما يزال بعض فلسطيني ٤٨  
يعرون بمرحلة إمادة اكتشاف ، فمنذ حوالي ثلاث سنوات قام « نادي  
الهدف الثقافي » في مدينة « أم الفحم » بتنظيم رحلة لجموعة من النسوة  
ولدة يوم واحد فقط إلى الضفة الغربية ، ولدهشتهم العارمة اكتشفن ،  
كما ورد على السنتهن ، أن الناس هناك ليسوا « همجيين » كما جعلتهم  
وسائل الدعاية الإسرائيلية يصدقون ذلك .

قبل اندلاع الانتفاضة في ٩ كانون الأول عام ١٩٨٧ ، كانت آراء  
فلسطيني ٤٨ حول إنشاء الضفة الغربية وقطاع غزة مختلفة تماماً ،  
وليكلم بعض الأمثلة : ( ليسوا سوى تجار وفلاحين جهلة ، يأبون إلى  
منطقتنا ويتاجرون مع الإسرائيليين ) . (إنهم يملكون نظاماً ثقافياً مريباً

افضل وإمكانات بحث افضل ) . ( إنهم ليسوا مقاتلين حقيقيين ، بل مجموعة من الصبية يرشقون الجنود بالحجارة ، الأمر الذي لن يشر شيئاً ) . ( نحن نكنّ لهم احتراماً عميقاً ، ونتعلم منهم الكثير ، كما هو الحال بالنسبة إليهم ) .

وبعد الانتفاضة ، ازداد شعور فلسطيني ٤٨ بالفخر والاحترام تجاه أبناء بلدهم الذين يرزحون تحت الاحتلال ، كما ورد على لسان أحدهم : ( يجب علينا أن ندعم إخواننا في الضفة الغربية وغزة ، لأن نضالهم هو نضالنا أيضاً ) . قام العديد من سكان القرى والمدن بتشكيل لجان لجميع الأموال والبضائع لدعم الانتفاضة . واحتفل معظم فلسطيني ٤٨ « بيوم السلام » في ٢١ كانون الأول لإظهار تضامنهم مع أولئك الرزحين تحت الاحتلال . وأقيمت مظاهرات هائلة وذكر أبناء الناصرة متباهين : ( ليتكم شاهدتم المظاهرة التي قمنا بها يوم السلام تضامناً مع أبناء الضفة الغربية وقطاع غزة ، كانت من أكبر المظاهرات وأكثرها نجاحاً وتأثيراً في البلد ) .

في يافا قال الناس : ( كان عليكم أن تشهدوا المظاهرة التي قمنا بها تضامناً مع إخواننا ، كانت من أكبر المظاهرات وأكثرها تأثيراً ، ولم يشهد أحدٌ لها مثيلاً ) . في الواقع ، كانت القصة ذاتها تتردد في أبة قرية أو مدينة في منطقة ٤٨ يزورها المرء في أوائل عام ١٩٨٨ : وهي أن مظاهرتهم كانت أكبر المظاهرات التي قامت تضامناً مع الفلسطينيين الرزحين تحت الاحتلال . وفي حين لا نندهش لحدوث انقلاب كبير في مدينة تتسم بصفة سياسية مثل مدينة الناصرة ، نجد أن ما يلفت الانتباه هو أن المظاهرات التي أقيمت في ذكرى « يوم السلام » جذبت جماهير غفيرة من مدن لا تعتبر سياسية حتى اليوم مثل المدن المختلطة كاللد ويافا ، الأمر الذي يكشف عن مدى التغيير الحاصل بين فلسطيني ٤٨ .

ذكر مراقب المظاهرات التي اندلعت في اللد ويافا :

( انضم الناس إلى المظاهرة بشكل عفوي ، حتى النساء والأطفال . في الواقع كانت أعلى الصيحات والهتافات تنبعث من النسوة ، حتى أن بعضهم حاول أن يرشق الجنود بالحجارة . كنّ يفقن الرجال قوة ، وكلما ازدادت قسوة رجال الشرطة تجاههن ، كلما اشتدت مقاومتهن . وعندما تمّ القبض على ست فتيات ، أصيب الشيوخ بالدمر عند سماعهم اتّبا ، وهرعوا للتوسل إلى رجال الشرطة للإفراج عنهن ، قائلين بأن قضاء الفتيات الليل بعيداً عن منازلهن يعتبر أمراً مخالفاً للقيم العربية ، وعم أخيراً الإفراج عنهن . هل يمكنك أن تخيلي أن رجال الشرطة قد أوقفوا صبياً يبلغ الخامسة من العمر ؟ ) .

أمضى فلسطينيو ٤٨ عدة سنوات من العمل الشاق قبل التوصل إلى تكتل حاسم من الوعي السياسي الذي مدّهم بالقدرة اللازمة لتنظيم مظاهرات كهذه أو الدعوة إلى إضرابات عامة عطلت على شلّ القطاع العربي في إسرائيل بشكل كامل وذلك للمطالبة بحقوقهم في الحصول على التعليم أو الرعاية الصحية . وكما قال المرحوم ( إميل توما ) عام ١٩٨٥ ، إنه في اليوم الذي يلي إنشاء دولة إسرائيل : ( غادرت البلاد جميع الفعاليات الوطنية العربية التقليدية ، فضلاً عن المفكرين المشهورين وأصحاب المهن ، ولم يتبق سوى أقلية وطنية عربية لا تتجاوز ١٥.٠٠٠ نسمة ، ويتألف معظمهم من فلاحين وعمال وأفراد الطبقة المتوسطة . وتحت الظروف السائدة ، يطرح السؤال التالي نفسه : كيف تمكنت هذه الأقلية العربية الفلسطينية من المحافظة على بقائها ؟ ) في ما تبقى من هذا الفصل سنلقي الضوء على الأحداث الرئيسة الهامة في الطريق الذي يؤدي إلى التعبئة والوعي السياسي .

### الاتجاهات السياسية ما قبل عام ١٩٦٧ :

في العقود الأولى التالية لإنشاء دولة إسرائيل ، وجّد اتجاهان سياسيان فلسطينيان مستقلان رئيسان . الأول : هو الحزب الشيوعي

الإسرائيلي ، وكان معظم أعضائه من العرب . وقبل عام ١٩٤٨ كان هناك الحزب المؤيد للسوفييات تماماً ، والذي كان يتمتع بصفة قانونية لأنه بشكل رئيسي يشتمل على عضوية يهودية وآمن هذا الحزب بالدفاع عن حقوق الفلسطينيين ضمن النظام الإسرائيلي . أما الاتجاه الثاني فهو اتجاه القوميين العرب ، الذين لم ينظموا ضمن حزب سياسي . وقام بعضهم بتأسيس « حركة الأرض » المؤيدة للناصرية في أوائل عام ١٩٦٠ ، ولكنهم لم يحصلوا على ترخيص قانوني . ورفض أعضاء حركة الأرض القبول بالنظام المفروض على الفلسطينيين ، على الرغم من إقرار دستورهم لخطة التقسيم التي حددتها الأمم المتحدة عام ١٩٤٨ . وبالنتيجة لم يتمكنوا من التنظيم بشكل علني كما فعل حزب الشيوعيين .

هذان هما الاتجاهان السياسيان غير الصهيونيين . في الوقت ذاته قامت المؤسسة السياسية اليهودية الإسرائيلية بتقديم القوائم العربية جنباً إلى جنب مع قوائمها الخاصة في الانتخابات الوطنية . ومن خلال استخدام حكيم لاسلوب الترغيب والترهيب ، تمكن هؤلاء المرشحون ، الذين تم اختيارهم بشكل رئيسي من القيادة التقليدية التي تعتمد على العائلة الممتدة الأطراف ، من اكتساب حوالي ٧٥ ٪ من الأصوات العربية في السنوات الأولى . وبصوت العرب بشكل فعلي لصالح حزب العمل الإسرائيلي الذي كان يعتبر في تلك السنوات الحكومة الدائمة للدولة .

حتى اليوم ما يزال هذان الاتجاهان الواسعان غير الصهيونيين قائمين . في عام ١٩٦٥ ، تمكن الحزب الشيوعي الإسرائيلي ، الذي أطلق عليه آنذاك اسم ( راكم ) أو القائمة الشيوعية الجديدة ، من اجتذاب ٢٣ ٪ من الأصوات العربية . وفي عام ١٩٧٥ تمكن الشيوعيون ، بدعم حلف الخريجين المستقلين على أنه الجبهة الديمقراطية في الناصرة ، من السيطرة على مجلس الناصرة البلدي ( ضمت الجبهة الديمقراطية حركة التجار وأصحاب المهن وحلف طلاب المدرسة الثانوية ) . كانت هذه نقطة تحول كبيرة في شؤون فلسطيني ٤٨ . بعد ذلك بفترة قصيرة

عمل حزب (الكلح) على التحالف مع قوى أخرى غير صهيونية ليشكل الجبهة الديمقراطية من أجل السلام والمساواة .

كثيراً ما يتعرض الشيوعيون للانتقاد بسبب موقفهم « المعتدل جداً » ، ولتياهمم بتهديد المصالح الفلسطينية وذلك بنية المحافظة على وضعهم القانوني . فمن المؤكد أن الأشخاص الذين فقدوا ديورهم وأرضهم غير قادرين على رؤية ميراث المحافظة على إخلاصهم للدولة أو العمل ضمن النظام الإسرائيلي الذي اقتلعهم من جدورهم وعمل على اضطهادهم . لذلك فإن قدرة الشيوعيون على التنظيم بشكل قانوني ، والأهم من ذلك كله قنوتهم على إصدار مطبوعاتهم باللغة العربية ، كانت العامل الرئيسي في المحافظة على هوية فلسطيني ٨٠ ووعيمهم خلال العقدين الأوليين . فصحيفة (الاتحاد) الصادرة في حيفا بإشراف الكاتب الفلسطيني الالامع « إميل حبيبي » ، والمجلة الأدبية (الجديد) . كانتا ولسنوات عديدة المادة الوحيدة المتوفرة لفلسطينيين ٨٠ الناطقة بلغتهم الأم .

كما ذكر الشاعر « عابد » ، البالغ من العمر السادسة والأربعين عاماً :

( بدأ إدراكي يتفتح في سن مبكرة لأن والدي ، الذي كان تاجراً ، كان يعمل مع الشيوعيين . حاول الشيوعيون أن يغيروا مواقف الناس بزيارتهم للقرى وتلقين أهلها مبادئ القومية ، فكان لهم دور كبير في إثارة المشاعر الوطنية . وبدأت للشيوعية تؤثر بشكل فعلي على تفكيري منذ نهاية دراستي الثانوية ، وليس قبل ذلك ، ولم يكن تأثيرها سياسياً فحسب ، بل أدبياً أيضاً . فبدأت بكتابة الشعر منذ عام ١٩٥٥ تقريباً ، وكنت قصائدي تدور حول الأرض والفلاحين مع دلالات سياسية ، كما هو حال كل من كان يكتب الشعر في تلك الأيام ) .

قال الدكتور عارف :

( اذكر وانا طفل صغير بانني كنت ارافق والذي لحضور بعض الاجتماعات السرية مع الشيوعيين ، وعندما بلغت الثالثة عشر عاماً ذهبت في زيارة الى معسكر صيفي في موسكو ، وكان لتلك الزيارة الأثر الكبير في إطلاعي على أشياء كثيرة . ثم نما إدراكي بشكل أوسع عندما ذهبت الى المدرسة الأرثوذكسية في حيفا . بالنسبة لي كانت حيفا مهد القومية العربية ، وتعلمت هناك الكثير عن قضيتنا ) . كان يوسع الفلسطينيين في الحرب الشيوعي أن يعملوا ويصدروا مطبوعاتهم بشكل قانوني ، في حين ما زال العرب القوميون يتعرضون للمضايقات المستمرة .

يصف « جريس » ذلك بقوله :

( عند نهاية العقد الأول الذي تلى نشوء دولة إسرائيل ، أي في صيف عام ١٩٥٨ ، اتخذت المعارضة [ القومية ] مظهراً متميزاً في شكل منظمة سياسية ( الجبهة العربية ) ، او ما اطلق عليه فيما بعد الجبهة الشعبية ) التي كان هدفها الواضح هو مقاومة السياسة القمعية التي تمارسها الدولة على مواطنيها العرب . وعلى الرغم من الانقسام الذي حصل في هذه الجبهة فيما بعد ، الا أنه لم يكن بعد ذاته مفيداً للاسرائيليين بأي حال من الأحوال ، لانه ادى الى ظهور منظمة جديدة ذات طابع قومي عربي وهي « منظمة الأرض » او « حركة الأرض » . وفي النهاية كان على السلطات أن تتعامل مع « حركة الأرض » فقط عندما أصدرت مرسوماً عسكرياً يقضي بحلها . ( ١٩٧٩ - صفحة ٣٢ )

كان هناك « جبهة شعبية » قصيرة الأجل وجدت بين الشيوعيين من جهة والقوميين العرب من جهة ثانية ، استقر بعدها الطرفان على تناقض غريزي يستمر حتى اليوم . وفي عام ١٩٥٩ بلدت جماعة « حركة الأرض » باصدار صحيفة ، أغلقت عام ١٩٦٠ ( ولكنهم تابعوا ، عبر منفذ قانوني ، اصدار منشورات فردية تحمل كل منها اسماً اولياً مختلفاً ، وترتبط جميعها باسم ثان مشترك ) . في منتصف عام ١٩٦٠ شكلت **الجماعة** حزباً سياسياً ولكنه الفى خلال أيام قليلة . وتعرض قادة



« حركة الأرض » للاضطهاد الشديد ومنهم : صالح برانسي ، ومنصور قردوش ، إذ أمضى الأول قرابة العشر سنوات في السجن .

عادت مبادئ « حركة الأرض » للظهور ثانية في حركة « أبناء البلاد » في مدينة أم الفحم ، التي أعلنت عن بدايتها بشكل قائمة انتخابية في انتخابات المجلس البلدي . على الرغم من أن أعضاء حركة « أبناء البلد » رفضوا الاشتراك في الانتخابات القومية الاسرائيلية ( كما فعل أعضاء حركة الأرض سابقاً ) إلا أنهم شاركوا في اقتراعات المجلس البلدي .

### الانجازات الشخصية ما قبل عام ١٩٦٧ :

من المرجح أن العقبة الكبرى والرئيسة التي واجهت القوميين والشيوعيين في محاولتهم لتحريض الوعي السياسي هي طبيعة ( النكبة ) كما يقول الفلسطينيون عندما ينسرون الى ضياع فلسطين عام ١٩٤٨ . والنقطة الأكثر أهمية هي أن المعاناة كانت فردية وليست تجربة جماعية . ففي ذلك الوقت ، بعد أن تعرض الفلسطينيون للتجزؤ والضياع والمزلة ، افتقروا الى نظرة شمولية للمضامين القومية للكارثة التي حلت بين ظهراينهم ، كما كانت تموزهم الوسيلة لتحديد رد فعل قومي النطاق . وطبعت الصلعة الناجمة عن الهزيمة الجيل الذي رافقها عام ١٩٤٨ ، والذين تراوحت أعمالهم ما بين الثلاثين والأربعين عاماً ، بطابع الخوف والصبر ؛ وبالتالي انتقل هذا الخوف والسلبية التي نجمت عنه الى أطفالهم . ولكن ليس على أساس دائم . فعندما بلغ هؤلاء الأطفال الثلاثين والأربعين عاماً ، أصبحوا جيلاً يملك المعرفة الكافية لتطوير تقنية رد الفعل .

هناك نوع من الانشقاق بين جيل الـ ٤٨ والجيل الشاب التالية التي تبنت لهجة انهملية تجاه الآباء ، وكانت شكواهم الدائمة ، ( لم يفعلوا شيئاً ، لقد جلسوا في الخلف ، وتركوا كل شيء يحدث وانتظروا العالم ليحل لهم المشكلة ) .

من ناحية أخرى ، هناك من يتعاطف معهم ، قال المدرس ( عامر ) ،  
البالغ من العمر السادسة والأربعين عاماً ، والذي أجبرت عائلته على  
الرحيل من قريتها الى الناصرة :

( صحيح أنني عندما كنت يافعا ، كان إدراكي لمضلتنا محدوداً  
جداً ، إذ لم يكن الكبار يتكلمون عنها بدافع من الخوف والجهل . ولكنني  
لم أدنهم في يوم من الأيام وما أزال حتى الآن ، بل على العكس ، كلما  
يزداد إدراكي للأمور يزداد تعاطفي معهم ، وإحساسي العميق بغداحة  
خسارتهم وشدة معاناتهم . وتوّنهم لم يحاربوا فهذا ليس في الواقع  
خطاهم ، لأنهم لم يملكوا الوسيلة لذلك ) .

يشعر الجيل الأكبر بالألم لاتهمه بالسلبية ، ويفخر بنشاط الجيل  
الجديد . قالت جماعة من المسنين رداً على الانتقاد الذي وجه اليهم :

( لا يعلم جيل الشباب ما معنى أن نجرد " بوحشية من أرضنا  
ومنازلنا ، ولا يعلمون أيضا ما معنى أن نعيش تحت حكم عسكري  
يمنعنا من الانتقال من مكان الى آخر دون تصريح . لقد كافحنا بطريقتنا  
الخاصة : بمقاومة رجال الشرطة والجنود ، بإنشاد الاغاني الوطنية في  
الأعراس والأعياد ، وبالاستماع الى الشعراء القوميين . لم يكن يتسنى  
لأدراك الجيل الجديد أن ينمو بعيداً عن تجربتنا . لم تكن نملك ما يملكونه  
اليوم ، لقد تغيرت الظروف والتقنيات ، وكذلك الحال بالنسبة لأساليب  
النضال ) .

قال المدرس ( عماد ) من الناصرة ، البالغ من العمر السادسة  
والأربعين عاماً يصف تجاربه مع ذويه :

( كان والدي يملك أرضاً في « معلول » ثمر زيتونا وذرة ، وعندما  
بدأت بالتلاعب عام ٤٨ ، ذهبنا الى الناصرة أمّلين استقرار الأوضاع  
قريباً ، ولكن هيهات ، عندما كنت فتياً ، كنت أستمع الى جدي يتحدث

حديث الذكريات عن أرضه وداره : وأذكر أنه كان يشتم 'يهود' وبهاجمهم لما اقترفته أيديهم . فالخوف لم يلجم جدي كما فعل لوالدي الذي كان يحذرنا باستمرار من التذمر علناً خوفاً من السلطات ومن المتعاونين معهم .

وعلى الرغم من أن جيل والذي قد شهد عمليات القزو وتجريد الممتلكات والمجازر ولكنهم اتسموا بالانهزامية . فلم يفكروا على الإطلاق بأن يكافحوا معتمدين على إمكانياتهم الشخصية وذلك لأنهم لا يملكون الثقافة ولا المعرفة . في بادئ الأمر ، انتقل هذا الخوف الى أبناء جيلي ، وكان يطبق بظلاله القاتمة علينا من كل حذب وصوب حتى أنه لم يعد احد يجرؤ على التفوه بكلمة ( فلسطيني ) ، أو حتى حمل جريدة ( الاتحاد ) علناً في الطريق كما يفعلون اليوم ، إذ كان يوقف على الفور ويتعرض للاستجواب من قبل الجنود .

كان جيلي يعتبر الجيل الانتقالي ، ويعاني جيل اليوم أيضاً ولكن بشكل مختلف ؛ فهم من جهة يملكون مزايا لم تكن لدينا من قبل ، فعلى الرغم من أن النظام التربوي العربي لا يتساوى إطلاقاً مع النظام اليهودي ، إلا أن التسهيلات التي يتمتع بها أطفال اليوم لم تكن متوفرة لنا . بالإضافة الى ذلك ، فإننا أقدم لهم ما عجز والدي عن تقديمه لي : الإدراك والشجاعة تجاه هويتهم كفلسطينيين ، وتجاه تراثهم . وهم يملكون حرية اللجوء الى عدد من الصحف والكتب ووسائل الاعلام التي تظلمهم باستمرار على مصر الفلسطينيين في الخارج ، ولديهم أيضاً وسائل ترفيه لم تكن أحلم بها . من ناحية ثانية ، فإن طموحاتهم تفوق طموحاتنا . فبعد أن يقدروا المدرسة الثانوية يجدون أنفسهم في مواجهة معاناة العالم الخارجي : التمييز العنصري ، فقدان فرص العمل ، الازدلال ، عدم التساوي في الحقوق ؛ ولكن الخوف لم يهزمهم ولم يتراجعوا في هدوء ، بل يتساءلون : « لم تنتهي بهذا الشكل ؟ » ويصبحون أكثر حماسة للنضال من أجل حقوقهم وإثبات هويتهم .

عزز هذه النظرة موظف البلدية ( نضال ) البالغ من العمر ٤١ عاماً ،  
عندما قال :

( يتمتع شبابنا اليوم بقوة أكبر لأنهم فلسطينيون منذ اللحظة  
الأولى لولادتهم ، وقادرون أيضاً على القيام بأشياء لم نستطع نحن  
القيام بها . إذ يمكنهم على سبيل المثال مواجهة أسلحتهم وتحديهم  
عندما يحاولون تلقينهم مواضيع تنكرو هويتهم . لم يكن ذلك ممكناً في  
أيامى ، لأننا كنا سنعاقب بشدة ليس من قبل الأساتذة فحسب ، بل  
من قبل ذوينا . يوجد اليوم مراكز ثقافية نشجع فيها على تقديم المسرحيات  
والموسيقى والشعر الفلسطيني - الشيء الذي لم نقم به في الماضي ، ليس  
لأننا لم نجرؤ على ذلك فحسب ، بل لأننا لم نملك الوسيلة أيضاً ) .

لم نعد ندهش اليوم إذا سمعنا أن بعض الطلاب الفلسطينيين  
يرفضون المشاركة في الاحتفال بيوم استقلال إسرائيل . ذكرت إحدى  
المعلمات أن تلميذاً صغيراً يبلغ الثامنة من عمره قد نعتها بالكاذبة عندما  
حاولت أن تلقنهم بعض المعلومات عن يوم الاستقلال ، وقالت وهي  
تبتمس : ( لم أفضب عندما قال لي ذلك ، بل على العكس كنت أرغب  
بتقبيله ) .

#### الإنجازات السياسية وما بعد عام ١٩٦٧ :

في عام ١٩٧٧ تأسست الجبهة الديمقراطية من أجل السلام  
والمساواة DPPE بمبادرة من الحزب الشيوعي ( رايكاح ) ، وقد  
تضمنت هذه الجبهة ( النور السود ) برئاسة ( شاولي بيتون ) وبعض  
رؤساء مجالس البلديات العرب .

وكما ذكر ( جريس ) ، اذك قرار ( رايكاح ) بتوسيع قائمتها  
وتحالفها مع غير الشيوعيين نتيجة لازدياد عدد العرب الذين لم يقبلوا  
التصويت في الكنيست . ففي دورة الكنيست السابعة عام ١٩٦٩ لفتت  
نسبة العرب الذين يحق لهم التصويت ولم يملسوا هذا الحق ١٦ ٪ من

العدد الإجمالي ، وارتفعت النسبة الى ٢٠٪ في دورة الكنيست الثامنة عام ١٩٧٣ ، وأصبحت ٢٤٪ في الدورة التاسعة عام ١٩٧٧ . نوه ( جريس ) بأن [ ( ركاك ) ] أعلنت النظر في سياساتها السابقة وعدلت إحداها فأصبحت الآن توافق على تشكيل ائتلافات مؤقتة مع المجموعات القومية الأخرى التي تمتلك النفوذ في الشارع العربي . شاركت الجبهة الديمقراطية في انتخابات الحكومة المحلية في تشرين الثاني ١٩٧٨ وحصلت على رئاسة عدد من المجالس العربية .

في غضون ذلك ، وكما ذكر سابقا ، ظهرت من جديد لدى حركة أبناء البلد « - التي شكلها ( محمد كيوان ) في بداية السبعينات بشكل قائمة انتخابية في أم الفحم - ذات المعتقدات التي اعتنقتها في السابق « حركة الأرض » . وكما أشار ( جريس ) لم تسمى المنظمات المتعددة التي شكلتها حركة « أبناء البلد » في قرى مختلفة الى الاتحاد بشكل تنظيمي كي لا تتعرض للانحلال كما حدث مع حركة الأرض في منتصف الستينات . وبينما أكدت « حركة الأرض » على الوحدة العربية فقد أكدت حركة « أبناء البلد » على الهوية الفلسطينية . وفي حين دعا الشيوعيون إلى اللجوء الى استعمال القوة والعنف ضمن الإطار القانوني ، فقد عارضت حركة « أبناء البلد » ذلك ولم تصوت لصالح الكنيست في الانتخابات العامة . على أية حال ، كان هناك فروق اقلية في الرأي حول الموقف الذي يجب ان تتخذه الحركة إزاء الحكومة ، وحول المشاركة في انتخابات الكنيست ، الأمر الذي أحدث انشقاقا في الحركة ، وكما حدث مع أعضاء « حركة الأرض » من قبل ، فقد وضع أفراد حركة « أبناء البلد » تحت الحجر الإداري ( السجن دون محاكمة ) أو تم اعتقالهم ، وبعد الانتفاضة أطلقت صحيفتهم ( الرابطة ) بعد مرور عامين فقط على صدورها .

عندما اشتد عود الاتجاهات القومية توقفت الأحزاب الاسرائيلية الصهيونية على استعمال القوائم العربية ، وأضافت أسماء المرشحين العرب الى قوائم الحزب الإسرائيلي اليهودي . ولكن بحلول الثمانينات

لم تجتذب هذه الخطوة سوى ٤٠٪ من الأصوات العربية ، بالمقارنة مع النسبة الحاصلة في السنوات السابقة وبالمائة ٧٥٪ .

حدثت نقطة التحول الرئيسة في التطور السياسي لقضية فلسطيني ٤٨ في مايو عامي ١٩٧٥ و ١٩٧٦ . إذ أتى ( يوم الأرض ) بعد وقت قصير من نجاح حركة ( راكاح ) ، برئاسة الشاعر الفلسطيني توفيق زياد ، في الحصول على المجلس البلدي في الناصرة في تشرين الثاني عام ١٩٧٥ . فقامت حركة ( راكاح ) و ( لجنة الدفاع عن الأرض العربية ) - التي شكلها قادة المجلس البلدي العربي - بتنظيم ( يوم الأرض ) ، فكان صرخة الاحتجاج الكبرى الأولى التي أطلقها الفلسطينيون ضد الاختصاص اليهودي للأرض العربية ، إذ قررت الدولة هذه المرة ان تأخذ أكثر من ٢٠٠٠ دونم ( ٤٤٠٠٠٠ م<sup>2</sup> ) من قرية سخنين ، و ٢٠٠٠ دونم من قرية كفر قاسم .

في الواقع ، رأى بعضهم أن خطوة السلطات الاسرائيلية لمصادرة المزيد من الأراضي العربية ماهي إلا رد فعل على حصول الشيوعيين على بلدية الناصرة عام ١٩٧٥ - وهذه الخطوة ، وفق وجهة النظر الإسرائيلية ، تعتم فرض مزيد من السيطرة على الجليل حيث يشكل العرب نصف السكان تقريباً . على أية حال ، فإن رد الفعل الإسرائيلي هذا قد زاد من الوضع المتطرف للفلسطيني ٤٨ . وكانت حصيلة المظاهرات التي جرت في ٣٠ آذار عام ١٩٧٦ مقتل ستة أشخاص من العرب واعتقال العديد منهم . ومنذ ذلك الوقت ، يحتفل الفلسطينيون في كل مكان بالذكرى السنوية ( ليوم الأرض ) ، واعتبرته الحكومة الفلسطينية في المنفى ، منظمة التحرير الفلسطينية ، يوم عطلة رسمية ، فأصبح اليوم التاريخي الأول الذي قدمه فلسطينيو ٤٨ الى باقي افراد شعبه .

استعداد ( جريس ) ذكروا له :

النتيجة للاضطراب الذي حدث في ذلك اليوم ، أعادت الحكومة الاسرائيلية النظر لثانية في سياساتها نحو العرب في اسرائيل ، وقررت

في نهاية شهر آيار عام ١٩٧٦ أن تنهج سياسة ( تجم ) العرب في المجتمع الاسرائيلي والنشاط الحكومي ككل « على أساس المساواة في الحقوق الوطنية كاملة مع الاخذ بعين الاعتبار استقلالهم الديني والحضاري » . إلا أن رؤساء المجالس رفضوا ذلك القرار ، واجتمع وفد يمثلهم مع رئيس الوزراء رابين في نهاية الشهر ذاته . احتج الوفد ضد القرار ، وفي نهاية شهر حزيران قدم مذكرة يطلب فيها اخذ « حقيقة الهوية القومية العربية » بعين الاعتبار .

كانت تلك دلالة على نزعة التغيير الجذرية لدى اللجنة الاقليمية لرؤساء المجالس المحلية العربية ، وهي شبكة تتألف من رؤساء المجالس البلدية العربية المنتخبة في ( إسرائيل ) يوجد الآن أربع مجالس بلدية عربية وخمس وخمسون مجلساً محلياً منتخباً ) . وكما ذكر ( الحاج ) عام ١٩٨٨ ، فقد استغرق تأسيس هذه الشبكة عدداً من السنوات . كانت في سنواتها الأولى تتلقى ، وبشكل يدعو للسخرية ، الدعم من الحكومة اليهودية التي حاولت إقناع رؤساء بلديات ذوي شخصيات مهروزة بالانضمام الى المجالس . وكان يدير بالطبع معظم هذه المجالس في ذلك الوقت ممثلون من التجمعات العائلية التقليدية ، كما جرت العادة منذ أيام الحكم العسكري .

وكما ذكرت صحيفة القدس ( النسخة الدولية الصادرة في ٢٣ كانون ثاني عام ١٩٨٩ ) فقد اجتمعت اللجنة الاقليمية عشية اول إضراب ( ليوم الأرض ) في آذار عام ١٩٧٦ ، ولكن نتيجة للضغوط التي مارستها السلطات لم يصوت لصالح الاضراب سوى خمسة أشخاص من رؤساء المجالس ( ومن ضمنهم بالطبع المحرض الرئيسي : توفيق زياد ، رئيس بلدية الناصرة ) . كشف التحول الكبير الذي حدث في ( يوم الأرض ) عن تفكير فلسطيني ٤٨ في مصالحهم وأين توجد تلك المصالح . فبحلول عام ١٩٨٠ أصبح الكثير من المجالس تحت سيطرة الجبهة الديمقراطية والهيئات الفلسطينية المستقلة الأخرى ؛ وأصبح يطلق على اللجنة الاقليمية : ( مجلس الشعب الحقيقي للفلسطينيين في إسرائيل ) ، الذي

قام بدوره بتشكيل لجان متخصصة في أمور الأرض ، والصحة ، والأوضاع الاجتماعية ، والثقافة ، والمدن المخططة ؛ بالإضافة الى تنظيم مجموعات كبيرة من القوى التي تمثل حاجات فلسطينيي ٤٨ . من الجدير بالذكر أن حوالي نصف عدد القرى العربية التي من المفترض أن تنتخب ممثلين عنها قد مارست فعلا هذا الحق ؛ فلو قامت جميع القرى العربية اليوم بانتخاب مجالس تمثها ، لعز ذلك من مكانة اللجنة الى حد كبير ( الأمر الذي يفسر دون شك سبب غياب تلك المجالس في العديد من القرى ) .

استمرت شبكة رؤساء البلديات بممارسة مهامها بشكل فعال جداً ، على الرغم من أنها تضم أفراداً مختلفين في المعتقدات السياسية ، فهي تشمل : الشيوعيين ، والقوميين ، والمسلمين ، والمحافظين ، والأعضاء الصهيونيين الملتزمين . كما ذكر ( روحانا ) :

( لقد تمكنت اللجنة من اكتساب احترام الشعب العربي من خلال إظهار وحدتها على الرغم من الانقسامات السياسية العميقة داخل صفوفها ، ونالت منصب القيادة القومية لأنها تمثل الاهتمامات اليومية ... ولا تتمتع أية سلطة أخرى ، حتى الحكومة الاسرائيلية ، بهذا المنصب داخل المجتمع العربي ) .

في السابق ، أشار ( جريس ) بأن اللجنة الانظيمية :

( قد قامت بتأسيس « منظمة » عربية ، ما تزال السلطات الاسرائيلية ، المعروفة بحساسيتها التقليدية والمكتشوفة تجاه نشوء أية منظمة قومية عربية في اسرائيل ، تجد صعوبة كبيرة في التأثير عليها . ولا يعود السبب في ذلك الى أن المجالس البلدية والمحلية هي هيئات رسمية قانونية فحسب ، بل أيضاً لان وجودها جوهري من أجل التنظيم اليومي السليم للمدن والقرى العربية ، ويتحتم على السلطات بالضرورة ان تتعامل معها ) .



بطول عام ١٩٨٧ ، كانت اللجنة الاقليمية تصعد من حدة الاحتجاجات الموجهة ضد سياسة التمييز في المجالين الاجتماعي والاقتصادي . ودعت المجالس الطبية العربية الى اضراب ليوم واحد في ٥ ايار احتجاجا على انخفاض الميزانيات المخصصة للمجالس . وقال رئيس اللجنة الاقليمية ( ابراهيم نمر حسين ) . بان هذا الاضراب كان ( طلقة الافتتاح في حملة نشنها للضغط على السلطات الاسرائيلية لتنفذ تمهيناتها فيما يتعلق بتحسين السكن ، وتوفير تسهيلات ثقافية أفضل ، وزيادة الميزانيات المخصصة للبلديات ) .

#### ( صحيفة الفجر - ١٠ ايار ١٩٨٧ )

في أعقاب اضراب الخلس من ايار ، وبالتحديد في ٢٤ حزيران عام ١٩٨٧ ، أعلن عن اضراب « يوم المساواة » الذي استأثر باهتمام عالمي ، واعتبر أكبر احتجاج أطلقه فلسطينيو ٤٨ ضد الشروط الاجتماعية والاقتصادية التي يعيشون فيها . وفي الأول من ايلول دُعي الى اضراب شامل احتجاجا على الأوضاع في المدارس . فقد كانت عملية التفسير الجلدي للفلسطينيين داخل اسرائيل تسير بسرعة كبيرة .

في الواقع ، ما لم تنفجر الانتفاضة في ذلك الوقت ، كان من الممكن ان يحدث اصطدام عنيف في الرقبات بين الاقلية العربية والاكثرية اليهودية . ولكن انفجار الانتفاضة حول انتباه فلسطينيي ٤٨ فوضعوا موضوع دم اخوانهم الفلسطينيين الرازحين تحت الاحتلال في مقدمة الاولويات . وتجسد هذا الدم في اضراب يوم ٢١ كانون الأول عام ١٩٨٧ ومظاهرات ( يوم السلام ) دعما للانتفاضة . ومازالت الاضرابات المنتظمة مستمرة تعبيرا عن احتجاجهم على اوضاعهم ، فعلى سبيل المثال ، دُعي الى اضراب ليوم واحد في ٦ تشرين الأول عام ١٩٨٨ احتجاجا على خطة تهدف الى دمج أربع مجالس في اثنين ، وهذا يعني خسارة رئيسي بلدية وانخفاض الموارد المالية .

بالإضافة الى تشكيل اللجنة الاقليمية ، شهدت السبعينات وأوائل الثمانينات مزيداً من التطورات السياسية بين فلسطيني ٤٨ ، فقد ازداد تأثير الحركة الوطنية الفلسطينية منذ أن قامت حركة التحرير الفلسطينية PLO بتقرير أوراق اعتمادها في عام ١٩٦٨ . وفي الثمانينات أصبحت القضايا الفلسطينية وتطوراتها ، فضلاً عن نشاطات منظمة التحرير الفلسطينية خارج إسرائيل ، تنتشر بشكل واسع في الصحافة العربية الاسرائيلية . بالإضافة الى ذلك ، أصبحت الأحزاب السياسية المختلفة تتنافس علناً لتظهر بأنها تحظى بمباركة منظمة التحرير الفلسطينية . ومن ناحية ثالثة ، كانوا حريصين على هذا الموضوع شأنهم كشأن المواطنين الاسرائيليين الذين يؤمنون ، مع العديد من اليهود الاسرائيليين ، بأن الحل الوحيد للصراع الاسرائيلي - العربي هو : اقامة دولتين : أي دولة فلسطين جنباً الى جنب مع دولة إسرائيل ، ولكن حتى اذا تم التوصل الى هذا الحل ، سيبقى فلسطينيو ٤٨ مواطنين اسرائيليين ، على الرغم من هويتهم الفلسطينية .

في لنصف الثاني من الثمانينات ، كانت هناك صلات قوية بين الفعاليات السياسية والاجتماعية من فلسطيني ٤٨ واخوانهم في الضفة الغربية وقطاع غزة ويهود الشتات . فعلى سبيل المثال ، في عام ١٩٨٧ عقد في جنيف وتحت رعاية الأمم المتحدة المؤتمر السنوي للمنظمات غير الحكومية من أجل قضية فلسطين ، وكان مؤتمراً استثنائياً نظراً لحضور اعداد كبيرة من الفلسطينيين واليهود من داخل إسرائيل. وقد اختلطوا عن قرب مع آلف شخص آخرين منهم : عدد من الفلسطينيين من المناطق المحتلة ومن الموجودين في المنفى ، وهرب من دول أخرى ، بالإضافة الى اعضاء من الأوروبيين والأمريكيين الذين يؤيدون القضية الفلسطينية . ولم ينل شرف القاء كلمة الافتتاح في المؤتمر أحد سوى رئيس منظمة التحرير الفلسطينية : ياسر عرفات .

شهدت الثمانينات أيضاً تأسيس أحزاب واتجاهات سياسية جديدة ، فقد شكل أحد مؤسسي حركة الأرض وهو ( محمد ميعاري )

بالتعاون مع لواء اسرائيلي يهودي متقاعد يدعى ( ماني بيليد ) : الحركة التقدمية ، وتقدما عام ١٩٨٤ الى الانتخابات الوطنية وفق القائمة التقدمية للسلام ، وفاقا كلاهما .

تشابه « القائمة التقدمية للسلام » و « الجبهة الديمقراطية » في تعليماتهما السياسية ، ولكن عن الفكر الشيوعي . وقد تأمل أولئك الذين ساندوا تشكيل « القائمة التقدمية للسلام » بأنها سوف تجتذب العرب المنوعين من التصويت والذين كانت الشيوعية وراء عزلتهم . من ناحية ثانية ، تعصب الشيوعيون بشكل كبير تجاه الدم الذي قدمته حركة التحرير الفلسطينية للقائمة التقدمية ، لأن هذا الدم اثر بشكل سيء في موقف الجبهة الديمقراطية . تحدث ( ميعاري ) الى ( صحيفة الدراسات الفلسطينية ) ملخصا نظرة القائمة التقدمية ( المجلد ١٤ : رقم ١ ) :

( علينا أن نلعب دورا مضاعفا ، أولا : يجب أن نناضل من أجل المساواة الوطنية والمدنية داخل اسرائيل . ثانيا : يجب أن نشارك في عملية التوصل الى حل عادل للمشكلة الفلسطينية ، أي الانسحاب الكامل [ لاسرائيل ] الى حدود عام ١٩٦٧ وتأسيس دولة فلسطينية ) .

وقال ان القائمة التقدمية قد تعاونت سابقا مع الجبهة الديمقراطية، ولكنهم أرادوا الآن الوصول الى فلسطيني ٤٨ المحرومين من الاقتراع عن طريق اضعاف ( هوية ولون فلسطيني متميز على نضالنا بدلا من افراقه في خضم النضال الديمقراطي الكلي ) .

بعد أن اخذ الفلسطينيون دورا في الأحداث السياسية الاسرائيلية، شعرت الدولة اليهودية على القور بضرورة اعادة التاكيد على سيطرتها وذلك عن طريق اصدار التعليمات رقم (٧) عام ١٩٨٥ على القانسون الاسرائيلي الاساسي : ( لا يحق لقائمة مرشحين الاشتراك في انتخابات الكنيست اذا كانت أهدافها أو أفعالها تشير ، بشكل علني أو ضمني،

الى أحد الأمور التالية : ( ١ - رفض الاعتراف بوجود دولة إسرائيل على أنها ، دولة تضم الشعب اليهودي ٠٠٠ ) ورفض الكنيسة الاقتراحات التي قدمها أعضاء العرب بأن التعديل يجب أن يشير الى : ( دولة الشعب اليهودي ومواطنيها العرب ) ، أو تحديد هذا التعديل ( برفض الاعتراف بوجود دولة إسرائيل ) .

( روحانيا - ١٩٨٩ ، ص ٥١ )

وكما تشكلت « القائمة التقدمية للسلام » في الوقت المناسب للانتخابات الوطنية عام ١٩٨٤ ، فقد تشكل « الحزب الديمقراطي العربي » في الوقت المناسب للانتخابات القومية عام ١٩٨٨ ، بعد أن انفصل ( عبد الوهاب دراوشة ) عن حزب العمل احتجاجا على السياسة اليهودية الاسرائيلية في المناطق المحتلة بعد اندلاع الانتفاضة . ويبدو أن ( دراوشة ) قد اتبع الحالة النفسية الشائعة للفلسطينيين ٤٨ بدلا من قيامه بتوجيهها ، فمنذ أن قام وزير الدفاع ( اسحق رابين ) عضو حزب العمل بتنسيق سياسة القمع الاسرائيلية في الأراضي المحتلة، لم يعد بإمكان دراوشة الى حد ما أن يحافظ على منصبه في الحزب نفسه .

حصل الحزب الديمقراطي العربي على مقعد واحد في الانتخابات الوطنية لعام ١٩٨٨ ، وفي مقابلة مع صحيفة الحياة العربية اليومية الصادرة في لندن ( في ١٨ آب عام ١٩٨٩ ) ، علق ( دراوشة ) ، بناء على وجهة نظر جديدة ، بأن العرب لا يملكون النفوذ السياسي الكافي ، وذلك نظرا : ( لاتعداد التنسيق بين الأحزاب العربية ، وكلفت النتيجة حصول الجبهة الديمقراطية للسلام والمساواة على أربعة مقاعد بدلا من خمسة ، وانخفاض مقاعد الحركة التقدمية من مقعدين الى مقعد واحد . كانت الضسارة العربية جسيمة بسبب الانشقاقات الداخلية والاضطراب السياسية والمادة المختلفة التي تمارسها السلطات الاسرائيلية ، لهذا صوت حوالي ٤٠ ٪ من العرب لصالح الأحزاب الصهيونية ، وامتنع حوالي ٣٠ ٪ من التصويت ) .

حصل الحزب الديمقراطي العربي على ٢٧٠٠٠ صوتا ، وبذلك  
ينقصه ٩٠٠٠ صوت للحصول على مقعد ثاني في النظام الاسرائيلي  
للمثيل البرلماني النسبي .

في شهر آب عام ١٩٨٩ ، ترأس ( دراوشة ) وفدا من حزبه في  
رحلة الى القاهرة للاجتماع مع أعضاء الحزب الوطني الديمقراطي الحاكم  
وبعض المسؤولين المصريين الآخرين ، وقد قال وقتها لصحيفة الحياة :  
( اننا نؤمن بأن مصر ، بمكانتها الخاصة ومواقفها القومية ، ذات أهمية  
كبيرة بالنسبة لنا نحن فلسطينيين داخل اسرائيل ... فمن طريق  
مصر ، نحاول أن نحطم القيود ونفتح أبواب العالم العربي ... ونحن ،  
برغم كل شيء ، جزء لا ينفصل من الشعب الفلسطيني وعن العالم  
العربي ، ونحن فخورون بعروبتنا وبتراثنا . ليس من المنطق أن يفرض  
علينا حصار ، ويكون للدول العربية يد فيه ، وليس من العقل أن يستمر  
هذا الحصار كما لو اننا أطفال العالم العربي غير الشرعيين ) .

في الحقيقة يعتبر توقيع معاهدة السلام بين مصر واسرائيل أحد  
التغيرات الرئيسية في المناخ السياسي في الفترة التي تلت حرب ١٩٦٧  
وعلى الرغم من وجود شعور بخيانة خفية فيما يتعلق باتفاقيات كامب  
دايفد عام ١٩٧٨ بين عدد كبير من فلسطينيين ٨٠ ، إلا أن الآلاف منهم  
قد اغتنموا الفرصة وقلعوا بزيارة مصر ، ليس بسبب رخص البضائع  
فحسب ، ولكن كما ذكر أحدهم : ( لقد سافر بعضنا الى أوروبا ، ولكن  
امكانية زيارة بلد عربي أمر مختلف تماما ، إذ نشعر وكأننا خرجنا من  
المنفى ) .

وبينما رحب بعضهم بانتهاز عزلتهم ، أخذ بعضهم الآخر يبحث عن  
حلول في الداخل . ففي نهاية الثمانينات ظهرت الحركة الاسلامية كأكبر  
قوة جديدة فعالة انفجرت على المسرح السياسي ، وتمكنت من الحصول  
على عدد من مجالس البلديات في الانتخابات المحلية لعام ١٩٨٩ ، الأمر  
الذي أثار ذعر الأحزاب العربية الأخرى . وتمكن الاصوليون من اكتساب

تأييد الناس من طريق اطلاق شعار بسيط وهو : ( الاسلام هو الحل ) .  
ولخص أحد قادتهم هدفهم الرئيسي بالكلمات التالية : ( ان نتكمن من  
محااربة الظلم والحصول على حقوقنا ك فلسطينيين إلا عن طريق الاسلام ،  
لذا يجب أن نعلم شعبنا أن يكونوا مسلمين حقيقيين ) .

إن الميزة القوية التي يتصف بها الأصوليون ، كما في أنحاء العالم  
العربي ، هي التنظيم عند المستوى الشعبي وتوفير الوسائل لتسهيل  
الخدمات الملحة . ويتمتعون ، مثل المنظمات الدينية ، بنوع من الحصانة  
ضد المضايقات القانونية . وبالتالي يشكل هذا المركب الذي يجمع بين  
الأمور العملية والدينية صيغة قوية مؤسسة ناجحة . فعلى سبيل المثال  
في أم الفحم حيث تأسست ( الرابطة الاسلامية ) عام ١٩٨٥ ، قام  
الأعضاء بتشبيد ثلاث مكتبات تباع الكتب بخمسة يـلـغ ١٠ ٪ ، واقامة  
دورات لتعليم الحاسب الآلي ، ومستوصفا طبيا يقدم الخدمات مقابل  
ست شيكلات فقط ؛ واحدى عشر مسجدا مع فسحة لحدائق الأطفال ،  
ومراكز ثقافية ، ونواد رياضية يمارسون فيها لعبة كرة القدم على  
الطريقة الاسلامية ، ( حيث لا يسمح للاعبين بالصياح أو الشتم ،  
وتتوقف المباريات عندما يحين وقت الصلاة ) . بالإضافة الى تقديم  
القروض المالية من أجل المشاريع التجارية . وتعتبر المنظمة الاسلامية  
في أم الفحم واحدة من أوائل المجموعات الفلسطينية المتطوعة للقيام  
بخطوة إيجابية في سبيل حل مشكلة المخدرات ، فقامت بتشكيل ( لجنة  
الرحمة ) في ايلول عام ١٩٨٧ التي شيدت بدورها مركزا للمخدرات  
ومستوصفا طبيا يضم ثلاثة أطباء وممرضتين . وتتلقى الحركة الاسلامية  
في اسرائيل ، كما في أجزاء أخرى من الشرق الأوسط ، مساهمات مالية  
ضخمة من شركائهم الدينيين في الخليج العربي .

يشارك الأصوليون ، على المستوى الاقليمي ، في اللجنة الإقليمية  
لرؤساء المجالس المحلية العربية ، ولكنهم على المستوى المحلي ،  
يختلفون غالبا مع المجموعات الأخرى . ذكرت صحيفة ( الهدف ) في  
عدها الصادر في تموز - آب ( الرسالة الاخبارية الصادرة من النادي

الثقافي في أم الفحم للاسم نفسه ) مثلاً حدث أثناء يوم الاحتجاج الذي دعت إليه اللجنة الاقليمية في ١٠ حزيران عام ١٩٨٩ ضد سياسة التمييز . فقد عقد في هذه المناسبة اجتماع في أم الفحم دعا إليه كل من : حزب العمل ، والمعلم ، القائمة التقدمية للسلام ، الحزب الديمقراطي العربي ، والحركة الاسلامية المحلية .

( وحسب مصادر الجبهة الديمقراطية للسلام والمساواة « حداث » في أم الفحم ، لم تشرك الجبهة وحركة قرية أبناء البلد في هذه المظاهرة كما كان مقرراً نظراً لخلافهما مع الحركة الاسلامية المحلية ، التي لم يوافق أعضاؤها على مشاركة النساء في المظاهرة ) .

تولت الحركة الاسلامية رئاسة مجلس المدينة في أم الفحم أثناء انتخابات مجلس البلدية التي جرت في ٢٨ شباط عام ١٩٨٩ ، وعزلت بذلك الجبهة الديمقراطية . في مقال نشرته صحيفة « الفجر » الصادرة في ١٣ آذار عام ١٩٨٩ ، ذكر أن رئيس البلدية في « أم الفحم » ( هاشم محاميد ) وجه اللوم للسلطات لانها خصصت « أم الفحم » بميزانية للتنمية لا تبلغ سوى ١٠٪ من الميزانية المخصصة لاية مدينة يهودية اخرى ، وقال بأن الجبهة الاسلامية قد هاجمت دون وجه حق المجلس البلدي لفشله بتطوير المدينة . أما رئيس البلدية الجديد الشيخ المتحفي ( رائد مهلجنة ) البالغ من العمر الثلاثين عاماً والمتخرج من جامعة ( الخليل ) فقد قال : ( بتجلى حوارنا مع مواطني أم الفحم من طريق العمل ، فقد وثقوا بنا ، ومبروا عن هذه الثقة بتأييدهم للجبهة الاسلامية ، في حين فقدوا الثقة بالفئات الأخرى لانها فشلت بتحقيق التقدم والتطور في المدينة ) .

حقق مجلس المدينة في عهد ( محاميد ) في الواقع بعض الانجازات : كانشاء شبكة مجاري كاملة للمرة الاولى في تلميز المدينة ، ( وطالب المجلس بسلفة مالية للرفع من مكانة « أم الفحم » وتحولها من قرية الى مدينة ) . ولكن اعترف ( محاميد ) بأن الجبهة لم تبدل ما يوسمها

لاكتساب التأييد وقال : ( استخدم المسلمون ٧٠٠ حربة لنقل المقتربين الى صندوق الاقتراع ، بينما لم نستخدم نحن سوى ٤٠ حربة وذلك نتيجة لسوء تقديرنا لإمكاناتهم ) .

نقلت صحيفة ( الفجر ) عن لسان نجلار يبلغ الثامنة والثلاثين من عمره صوت لصالح الجبهة الإسلامية قوله : ( لقد أيدت الجبهة الإسلامية لقاء ما فعلته خلال العشر سنوات الماضية ) . واستشهد في حديثه بتوعية المشاريع التي ذكرت أملاه ، مضيفاً الى ذلك : ( وقاموا أيضاً ببناء المنازل للعائلات الفقيرة ، ومدوا يد العون الى المنكوبين الذين دمرت السلطات الاسرائيلية منازلهم غير المنظمية ) .

غالباً ما يحتل هذا المهاد بين مختلف أحزاب وحركات فلسطيني ٤٨ حيزاً واسعاً على صفحات الصحف العربية وفي الكراسيات ، فبعد الاحتفال بذكرى يوم الأرض في آذار ١٩٨٨ ، قام أحد قادة الحركة الإسلامية وهو الشيخ ( عبد الله نمر دويش ) بتوجيه الانتقاد الى الجبهة الديمقراطية على صفحات صحيفة ( السنارة ) الصادرة في ٨ نيسان عام ١٩٨٨ :

( هذا النوع من الجنون ، الجنون الناتج من الرغبة في السيطرة والعظمة ، يقتات على الزاودة على الآخرين وعلى اطلاق الأكاذيب ... فقد أثر جنون المنظمة هذا على الجبهة منذ البداية ، واستفحل عندما بدأت الحركة التقدمية تقف معها في موقف المنافسة في الكنيست ، وبلغ الأمر ذروته عندما اتخذت الحركة الإسلامية مكاناً لها وسط جماهيرنا العربية والإسلامية على هذه الأرض ) .

كتب ( سالم جبران ) رئيس تحرير صحيفة (الاتحاد) في ١٨ نيسان عام ١٩٨٨ بأن السلطات الإسرائيلية كانت تحاول أن تضعف الحزب الشيوعي ، لذا ظهرت كما قال ، القائمة التقدمية للسلام بعد غزو لبنان عام ١٩٨٢ . وبعد اندلاع الانتفاضة انفصل ( عبد الوهاب دراوشة )



عن حزب العمل ، وأعلن من شكوكه حول دور صحيفة ( السنارة ) التي ( وجهت الانتقاد فقط الى المجالس التي يترأسها الشيوعيون أو جماعة الجبهة الديمقراطية .... ولكننا تمكنا في الماضي من احباط جميع تلك المؤامرات والظهور جميعا بالمظهر الاقوى ) .

وكذلك لم يضع كل من اعضاء حركة أبناء البلد والشيوعيين فرصة لمكتهم من تسجيل النقاط ضد بعضهم بعضا ، فهناك على سبيل المثال المقالة التي نشرت في صحيفة ( الاتحاد ) الصادرة في ٢ تموز عام ١٩٨٨ وقد كتبت بلهجة تنم عن الاسف أكثر منها عن الغضب ، منعا حاول شبان حركة أبناء البلد لصق بعض الاعلانات على جدران ( بيت الصداقة ) في الناصرة ، فطلب منهم احد شبان الشيوعيين بأدب بأن لا يستعملوا المساحة كلها ولا يغطوا اعلاناتهم . فكانت النتيجة نشوب صراع بالأيدي ، ولكن تمت تسوية المشكلة في تلك الليلة بشكل سلمي وودي كما ورد على لسان صحيفة الاتحاد . ولكن لشدة دهشة شبان الشيوعيين وزع شبان أبناء البلد في اليوم التالي ( آلاف ) الاوراق التي تتضمن وصفا مزيفا للحادثة . وقد نشرت صحيفتا الزاوية والسنارة مضمون هذه الورقة ، ولا بد من ذكر التعليق الساخر لصحيفة الاتحاد على هذه الحادثة : ( تقدم التهناتي الحارة على هذه الوحدة الوطنية الحميمة ! ) .

كتب عضو الكنيست في الجبهة الديمقراطية ( توفيق طوبى ) في صحيفة الاتحاد الصادرة في ٢٠ شباط ١٩٨٩ ، وبعد تفكير منطقي في الكورس التي يجب ان يتعلمها المرء من انتخابات مجلس البلديات :

( بعد تلخيص نتائج الانتخابات، حافظت الجبهة الديمقراطية للسلام والمساوات على قوتها بشكل عام ، فقد فقدت القيادة في عدد من المجالس مثل مدينة أم الفحم وقرى طيبة وهرابا وترعان وعيلبون ، ولكن من ناحية ثلثة فإن المرشحين الذين دعمتهم الجبهة برئاسة المجالس البلدية في كل من : سخنين وبعانا وكوكب وكفر مانا وبيت جن ) .

واكد ( طويي ) على ضرورة استمرار التعاون بين الجبهة وكافة القوى العربية ، حتى أولئك الذين أعطوا أصواتهم الانتخابية للحركة الاسلامية ، وذلك لان العدو الرئيسي يبقى على الدوام السياسات التي تمارسها الحكومة ، وأشار بأنه قد انخفض مجموع الاصوات التي حصل عليها ( محاميد ) قليلا ، من ٢٨٪ عام ١٩٨٣ إلى ٢٢٫٨٪ عام ١٩٨٩ ، وأنه قد حصل انقسام بين المنتخبين بعد قرار حركة أبناء البلد بالمشاركة في الانتخابات . أما في الناصرة ، فقد حصلت الحركة الاسلامية على ستة مقاعد في المجلس البلدي ، بينما حصلت الجبهة على عشرة مقاعد من أصل تسعة عشر ( في مقابل إحدى عشرة مقعداً من أصل سبعة عشر في الانتخابات السابقة ) . ولم يحصل كل من حزب الليكود وحزب العمل وحركة أبناء البلد على أية مقاعد ، وانخفضت حصة القائمة التقدمية من أربعة مقاعد إلى اثنين .

وعلى الرغم من انتقاد ( طويي ) للحركة الاسلامية لهجومها الشخصي على الزباد ومحاميد ، فقد ختم قوله بما يلي :

( اننا نناشد مؤيدي الحركة الاسلامية للتعاون في تحقيق المصالح المشتركة لجميع المواطنين العرب ، وتحرير الاوقاف الاسلامية ( الودائع الخيرية ) ، واحترام حق الجماهير الاسلامية بممارسة شؤونها الدينية بنفسها وعن طريق هيئاتها المنتخبة ، وأخيراً مقاومة تهديدات السلطات باتخاذ اجراءات عنيفة ضد الحركة الاسلامية ، الامر الذي يضر بحقوق المواطنين ) .

على الرغم من دعوة ( طويي ) هذه ( قدم استقائه بعدها من الكنيست ) الا أن الانتخابات التي ستجري في المستقبل يمكن أن تظهر شكلاً من التحالف بين أبناء البلد والجبهة الديمقراطية ضد الاسلاميين اذ ان أبناء البلد كانوا بالتأكيد يمانون من انتصار الاصوليين في مدينة أم الفحم . ملقت على ذلك الرسالة الاخبارية التي نشرتها صحيفة ( الهدف ) في آذار ١٩٨٩ :

( تسعى الحركة الاسلامية لانشاء مجتمع اسلامي متجانس لا فرق فيه بين الخاص والعام ، وتأمل بتحقيق ذلك سواء عن طريق نشر افكارها لتصل الى كل فرد في المجتمع ، أو عن طريق استخدام جهاز الدولة لفرض مبادئ السلوك على الناس . وبما انها لا ترى أن الثورة الاسلامية امكانية فورية داخل اسرائيل لذا فاتها تتبع الاسلوب الاول في أم الفحم . وبدأت بلجراء فصل بين الذكر والانثى في جميع مستويات التعليم ، وذهبت أكثر من ذلك فاستأجرت حافلات لنقل الفتيات الى المدارس الثانوية بمعزل عن الفتيان .

وفي الجانب الآخر من السلم التطبيقي تم تأسيس رياض الاطفال الاسلامية التي تنشئ الاطفال وفق مفاهيم الحركة . وتصمم الحركة على وجوب التزام النساء بمسؤولياتهن كزوجات وأمهات ، وتنظيم المحاضرات للنسوة في المسجد لهذا الغرض ) .

في رسالتها الاخبارية رقم ( ١٢ ) صرحت الهدف بأن الامور تزداد سوءاً :

( صرف العديد من الموظفين والمعلمين في لقوة أم الفحم من الخدمة منذ أن حصلت الحركة الاسلامية على رئاسة مجلس المدينة في الانتخابات البلدية في شهر شباط الماضي . فبعد انتصارهم بوقت قصير خفضت سلطات العمل لاثنتين من الاساتذة على الرغم من وجود شروط قانونية تمنع هذا الاجراء اثناء العام الدراسي . ثم قام المجلس بصرف اثنتين من اساتذة التاريخ بدوام جزئي من الخدمة وتعيين احد اتباعهم بدلا منهما وتنازلت عدة حالات منها صرف معلمتين من الخدمة لرفضهما الالتزام في ثيابهما بالطريقة التي ترضاها سلطات الاصوليين مناسبة ، وصرفت ايضا معلمة من الخدمة اثناء فترة حملها - ويبدو ان الاسباب الكهنة وراء هذا التصرف أيضاً هي المحافظة الدينية وليس التعصب ضد عمل النساء لان البديلة كانت معلمة حامل أيضاً ولكنها محافظة ) .

إذا في نهاية الثمانينات ، لم يتمكن فلسطينيو ٤٨ من تشكيل جبهة سياسية موحدة مستقلة ، إلا أنهم أصبحوا بالتأكيد أكثر انتماسا في القضايا السياسية وأكثر تنظيما عن أي وقت مضى خلال الأربعين عاما الماضية . ففي الانتخابات الوطنية التي جرت في تشرين الثاني عام ١٩٨٨ ، بلغت نسبة الاضراب العربي عن المشوكة ٧٥٦٪ بالمقارنة مع ٧٩٪ على مستوى القطر وهي أعلى نسبة الاضراب العربي التي حصلت في انتخابات عام ١٩٨٤ والبالغة ٧٢٪ . وارتفعت نسبة الأصوات العربية التي أيدت الاحزاب غير الصهيونية مثل : الجبهة الديمقراطية للسلام والمساواة ، القائمة التقدمية للسلام ، والحزب الديمقراطي العربي ، من ٥٢٪ عام ١٩٨٤ الى ٦٠٪ عام ١٩٨٨ . بينما انخفضت نسبة الأصوات العربية المؤيدة للاحزاب الصهيونية أمثال : الليكود حزب العمل والمبابم ، وحركة الحقوق المدنية ، والحزب الديني القومي من ٤٨٪ الى ٤٠٪ وحدث بين البدو ، الذين انخرطوا مؤخرا في النشاط السياسي الفلسطيني ، انقلاب ملفت للنظر ، فقد انخفضت نسبة الأصوات المؤيدة للاحزاب الصهيونية من ٩٠٪ عام ١٩٨٤ الى ٤٦٪ .

على الرغم من العناء بين القوى الفلسطينية المختلفة ، إلا أن بعض المحللين السياسيين أمثال ( روحفا ) يرى شكلا من ( الاجماع على الرأي ) حول المواضيع الأساسية التي تعتبر أسسا مشتركة مثل : حق العرب بالتساوي مع المواطنين في اسرائيل . الفه قوانين صادرة الاراضي ، التوصل الى تسوية سلمية بين العرب واسرائيل تعتمد على مبدأ الانسحاب من المناطق المحتلة عام ١٩٦٧ ، اقامة دولة فلسطينية تشمل القدس العربية ، اعتبار منظمة التحرير الفلسطينية الممثل الشرعي الوحيد في محادثات السلام ، وأخيرا التعاون مع القوى الداعية للسلام في المجتمع اليهودي .

على اية حال ، في نهاية الثمانينات اختلف الوضع الى حد كبير عما كان عليه ، منذ ثلاثين أو أربعين عاما ، حتى أن البطولات اليهودية الاسرائيلية اظهرت علامات تدل على اللعز . فعلى سبيل المثال . في

اول احتفالات جرت في ذكرى « يوم الارض » بعد الانتفاضة في آذار عام ١٩٨٨ حُجبت صحيفة الاتحاد عن الصدور لمدة اسبوع واحد ، وهي خطوة غير عادية ، بعد ان كانت هذه المعاملة مخصصة عادة لحركة ابناء البلد وغيرهم من المتطرفين .

### الاتجاهات الشخصية ها بعد عام ١٩٦٧ :

واجه الفلسطينيون ، مع تطور الاتجاهات السياسية ، العديد من الاسئلة على المستوى الشخصي ، وخاصة فيما يتعلق بهويتهم وعلاقتهم مع غيرهم من المواطنين : لليهود الاسرائيليين . وفي عام ١٩٨٢ ، قدم ( روجانا ) بحثا يتضمن مثالا قوميا تصنيفيا حول آراء السكان البالغين - باستثناء الدروز والبدو - فكانت النتيجة التالية :. اختار ٦٨٪ عبارة : عرب فلسطينيين او فلسطينيين لوصف هويتهم الجماعية واختار ٦٪ عبارة فلسطينيين اسرائيليين ، واختار ١٨٢٪ عبارة اسرائيليين ، واختار ٦٩٪ عبارة عرب ، واختار ٥٠٪ فقط عبارة اسرائيليين . وبرزت الموضوعات حول الهوية والمستقبل في المباحثات الخاصة والمناقشات العامة .

فعلى سبيل المثال ، مع اقتراب نهاية الثمانينات اثلرت ( جمعية عربا المستقبل ) نقاشا حول ( العرب اسرائيل ودورهم في الصراع الإسرائيلي - الفلسطيني ) . وتعتبر هذه الجمعية واحدة من عشرات الاندية الثقافية الجديدة التي انشأها فلسطينيو ٤٨ . تساهل الدكتور ( شريف كنانة ) رئيس مركز البحوث في جامعة بيرزيت في الضفة الغربية ( وهو شخصيا من فلسطيني ٤٨ من مواليد عربا ) ، عن سبب اعتبار الفلسطينيين داخل إسرائيل أقل أهمية بأي شكل من الأشكال من إخوانهم في الخارج ، واستخلص قائلا : ( بلدي ذي بدء ، أنا لم أصبح إسرائيليا باختياري أو بمحض إرادتي . ثانيا : ليس هناك دولة فلسطينية أختار الذهاب إليها أو البقاء في إسرائيل . ثالثا : أنا فلسطيني مائة بالمائة ، وقضيتي لم تحل بعد ) .

قال رئيس تحرير صحيفة ( الاتحاد ) سالم جبران في مناقشته  
للموضوع :

( نحن نشترك في النضال الفلسطيني بصمودنا ، وبنضالنا من أجل  
المساواة ، وبتمسكنا بأرضنا ، وبتراثنا القومي ، وبتفانياتنا مع  
مؤيدي السلام من اليهود وتعاوننا معهم ، وبسعينا من أجل تأسيس  
دولة فلسطينية جنباً إلى جنب مع دولة إسرائيل . وتبرز قيمة هذا  
المكان الهام بالشعب الفلسطيني ككل ، وعلى رأسه منظمة التحرير  
الفلسطينية ، فالحجر الذي أهمله البناء قد أصبح بحق حجر الزاوية ) .

شمر ( محمد ميعاري ) من القائمة التقدمية للسلام في مقابلة مع  
صحيفة ( دراسات فلسطينية ) بأن خياراته كانت واضحة : ( عندما  
تتأسس دولة فلسطينية ، سنطالب بحقنا في حمل جوازي سفر : جواز  
السفر الإسرائيلي الذي سيوفر لنا حقوق الإقامة فوق أرضنا ، وجواز  
السفر الفلسطيني الذي سيحافظ على انتسابنا العرقي والقومي ) .

( المجلد ١٤ - رقم ١ )

وقام أيضاً المربي الفلسطيني الراحل الدكتور ( سامي مرعي )  
بمعالجة السؤال التالي : ( ماذا يحدث عندما يكون هناك سلام ؟ ) في  
مقال نشرته صحيفة ( دراسات فلسطينية ) عام ١٩٨٥ . واجاب بنفسه  
عن سؤاله قائلاً : ( من المحتمل جداً أن يتبعثر الإجماع الإسرائيلي في  
الرأي حول معاملة المواطنين العرب تحت ظروف السلام ) . علاوة على  
ذلك ، وبما أن السالم العربي لن يبقى عدواً لإسرائيل ، سيتمكن  
الفلسطينيون من زيادة رؤوس أموالهم لتحسين حصصهم بشكل  
جوهرى ، وسيصبحون قادرين أيضاً على تحسين نوعية ثقافتهم وكل  
ما يتعلق بهذا الموضوع ؛ ولن يستطيع اليهود الإسرائيليون أن يمارضوا  
ذلك .

( عندئذ ، لن يصبح بالإمكان تصنيف [ العرب ] «بالتأثير الخامس»  
أو مجازفة أمينة ، ولن يخضعوا بعد الآن - كما هي حالهم في الوقت  
الحاضر - إلى قوانين ( دفاع ) الطوارئ التي أدخلت إلى فلسطين للمرة  
الأولى من قبل الحكم الاستعماري البريطاني عام ١٩٤٥ ، وأبقت عليها  
إسرائيل بشكل قسري منذ عام ١٩٤٨ ) .

أما فيما يتعلق بهوية فلسطيني ٤٨ ، فقد قال مرعي : ( يعتبر  
العرب في إسرائيل جزءاً مكملًا للشعب العربي الفلسطيني من ناحية ،  
وفي الوقت نفسه مجموعة تحالف على الجنسية الإسرائيلية من ناحية  
لثانية ) .

يؤمن معظم فلسطيني ٤٨ بأن الانتفاضة سوف تسفر في آخر الأمر  
من إنشاء دولة فلسطينية مستقلة في الضفة الغربية وقطاع غزة ، ولكن  
لم يبدِ أحدٌ من الذين قابلناهم من أجل هذا الكتاب أية رغبة في الانتقال  
والعيش في تلك الفتوة . يعلق أحدهم مازحاً : ( نحن الفلسطينيون  
الحقيقيون ، ولا نريد أن يأتي الفلسطينيون الأشكنازيون ليحكمونا ) (١) .  
وقال آخر :

( عندما كنت في الثامنة عشر من عمري كنت أعتقد بإمكانية حصولنا  
على دولة مستقلة هنا ( في دولة إسرائيل الحالية ) ، ولكنني أعلم الآن أن  
هذا الأمر غير واقعي ، فاليهود سيبقون هنا . ولكن من المحتمل قيام  
دولة فلسطينية مستقلة في الضفة الغربية وقطاع غزة ، وهي كما أعتقد  
نتيجة حتمية للانتفاضة . ولكنني لن أذهب بالضرورة للعيش فيها ، فإذا  
حصلنا هنا على حقوق متساوية ، وإذا أمكننا أن نصبح وزراء ورؤساء  
وزارات ، فلن أنتقل عندئذ إلى الدولة الجديدة ) .

---

(١) اليهود الغربيون القادمون من ألمانيا وبولندا وروسيا ، والذين ابتكروا الحركة  
الصهيونية ، هاجروا إلى فلسطين قبل اليهود الشرقيين الذين اختلطوا منهم لتفوقهم  
في المجالين الاقتصادي والسياسي .

صرح طبيب من رام الله يبلغ الثلاثين من عمره :

( أنا لن أغادر مدينتي لأعيش في كنفِ اللوالة الجديدة ، وكذلك لا أوافق مع الأشخاص أمثال أعضاء حركة أبناء البلد ، الذين يرفضون الاعتراف بوجود دولة إسرائيل ، إنها حقيقة مؤسفة يجب أن نتقبلها جميعاً ، وإذا لم نفعل ذلك ، فإننا نعطي اليهود علماً جديداً لطردها من ديارنا . الشيء الوحيد الذي يجب أن نفعله نحن فلسطيني ٤٨ هو أن نحارب دون اللجوء إلى العنف للحصول على حقوق متساوية . يسألني بعض اليهود إذا كنت سأوافق على تأدية الخدمة العسكرية في الجيش الإسرائيلي في حال وجود دولة فلسطينية وسلام ؟ ما هو الجواب الذي أستطيع أن أقدمه على هذا السؤال ؟ في الوقت الحالي لا جواب عندي . ولكنني أعتقد أنه يجب طرح هذا السؤال أمام جميع الفلسطينيين ، ليس هنا فقط بل في أنحاء العالم ) .

وهناك المتفائلون أمثال المدرس ( عمر ) من الناصرة والذي يبلغ السادسة والأربعين من عمره إذ قال :

( لا أحد يعرف العقليّة اليهودية كما نعرفها نحن فلسطيني ٤٨ ، ففي ما بين الضغوط التي نمارسها نحن على السلطات هنا ، والانتفاضة في الضفة الغربية وغزة ، سيجدون أنفسهم مجبرين على الاعتراف بنا كشعب ، ولن يستطيعوا أن يبقوا كالتنيمات إلى الأبد ) .

من ناحية أخرى ، ما تزال معظم المؤسسات الإسرائيلية اليهودية السياسية ترفض فكرة قيام دولة فلسطينية في الضفة الغربية وقطاع غزة كتسوية للنزاع العربي الإسرائيلي . وفي الوقت نفسه ، وبعد ظهور علامات انقسام الشخصية ، فهم يعيشون في حالة قلق من إمكانية إصرار فلسطيني ٤٨ في الجليل على الانضمام إلى الدولة الفلسطينية في حال قيامها . فعلى سبيل المثال : قال ( إيهود أولمرت ) مستشار رئيس الوزراء ( إسحق شامير ) للشؤون العربية في حديث إلى صحيفة نيويورك تايمز في ١٨ حزيران عام ١٩٨٩ .



( يقول لي المستشارون المحترفون إنه في اليوم الذي تبلى فيه فكرة إنشاء دولة فلسطينية باكتساب الشرعية ، سيبدأ العرب داخل إسرائيل بشن حملة للحصول على الحكم الذاتي ، ثم سيطالبون بالاتحاد مع الدولة الفلسطينية ؛ عندئذ سنواجه مشكلة حقيقية ، أو ما يسمى بحالة طوارئ قومية ) .

بعد انفجار الانتفاضة تحدث ( إيلي ريختر ) من مركز دايان في جامعة تل أبيب إلى صحيفة ( جيروزالم بوست ) في ١٣ نيسان عام ١٩٨٨ أنه منذ إعادة فتح ( ملف ١٩٤٧ - ١٩٤٨ ) : ( فإن الأحداث التي جرت في الضفة الغربية وفرة قد زادت من عدد الإسرائيليين واليهود والعرب على حد سواء الذين يمدون النظر في خطة التقسيم التي طرحت عام ١٩٤٧ باعتبارها حلاً ممكناً ) ؛ - والتي تنص على ضم الجليل إلى الدولة الفلسطينية - . ومع ذلك شعر بأن لهجة المظاهرات الهادئة في يوم الأرض في آذار ١٩٨٨ كانت إشارة طيبة : ( من الواضح أنه لا يمكنك أن تمحو في ساعة واحدة أربعين عاماً من التعايش بين اليهود والعرب داخل إسرائيل . إذ تترك عملية « فلسطينة » جنباً إلى جنب مع عملية « اليهودية » . وما يزال الاتجاه الرئيسي للصراع السياسي ينحصر ضمن حدود القانون وداخل النظام النيابي ) .

أدت الانتفاضة بالتأكيد إلى انتشار الاضطراب بين الفلسطينيين الإسرائيليين ، وتحدث عن ذلك رئيس لجنة المتابعة حول الثقافة العربية، والمحاضر في جامعة حيفا ( منجد الحاج ) إلى صحيفة (جيروزالم بوست)، الصادرة في ١٦ حزيران عام ١٩٨٩ ، ونشر الحديث ثانياً في الرسالة الإخبارية لصحيفة الهدف في تموز - آب عام ١٩٨٩ : ( إننا نقف الآن على الخط الأخضر، قبل الانتفاضة لم يكن من السهل أن نوازن بين المنصرين الرئيسيين لهويتنا ، ولكنه كان أمراً ممكناً . وعندما اتت الانتفاضة عملت على تعميق المواجهة بين هذين المنصرين ) .

وضح ( الحاج ) ، على نقیض ما قاله ( ريختر ) ، بأن الهدوء الذي خيم على المتظاهرين الفلسطينيين في يوم الأرض عام ١٩٨٨ يدل على أنهم

يمرون بمرحلة استبطان ، ورأى بأن التوتر بين هويتهم كـ فلسطينيين  
وكمواطنين إسرائيليين قد أخذ يتفاقم : ( تواجه العرب مشكلة متزايدة  
وهي إيجاد توازن بين منصر القومية ومنصر الجنسية ، إننا نقف على  
سطح مزدوج ) . وأشار ، من ناحية ، بأن العرب الإسرائيليين لم  
يشاركوا في الانتفاضة بشكل مباشر ؛ وواجهوا ، من ناحية ثانية ،  
مشاكل اقتصادية في وطنهم ، زاد من تفاقمها انتشار البطالة على نطاق  
واسع : ( وربما كان جو الكراهية السائد هو الأكثر ضرراً ... حيث  
أصبحت صيحات : « الموت للعرب » ، والنداءات بنقل العرب من النجيل  
الى وسط البلاد أو خارج إسرائيل كلها ، أشياء مألوفة ) .

يتركز السؤال الرئيس الذي يدور في خلد فلسطيني ٤٨ حول  
الشكل الذي ستؤول إليه دولة إسرائيل نفسها حالما تتشكل دولة  
فلسطينية ، كتب حول ذلك ( جيريس ) عام ١٩٧٩ : ( إن مشكلة العرب  
في إسرائيل ليست جديدة ، بل تمثل ، ومنذ وجود دولة إسرائيل ،  
استمرار وضع غريب من القضايا لم يقبل فيه كل طرف الطرف الآخر  
بأي حال من الأحوال ) . ومجلى عجز الدولة اليهودية عن تقبل وجود  
العرب كمواطنين يتمتعون بالمساواة والاعتراف بحقوقهم ، في قيمها  
بتعديل القانون الأساسي عام ١٩٨٥ المذكور أعلاه ، والذي يتضمن منع  
المرشحين من الاشتراك في الانتخابات إذا رفضوا ( الاعتراف بوجود  
دولة إسرائيل على أنها دولة الشعب اليهودي ) . ومن الجدير بالذكر أن  
الاقتراح العربي القاضي بتعديل تلك العبارة لتصبح على النحو التالي :  
( دولة الشعب اليهودي ومواطنيها العرب ) قد قوبل بالرفض ، وما يزال  
اليهود يفهمون من كلمة إسرائيل : الدولة اليهودية فقط ، على عكس  
المواطنين العرب في إسرائيل .

وكتب ( روحانا ) حول هذا الموضوع الذي أصبح قضية رئيسة :

( تدل التطورات الأخيرة في ساحة الصراع الفلسطينية - التي يشمر  
تجاهها الفلسطينيون في إسرائيل بالحساسية الشديدة - أن سلسلة

الحلول الكاملة التي يؤيدها الفلسطينيون تتضمن التقسيم بشكل أو بآخر ، الأمر الذي يعني بأن هؤلاء العرب سيقوم مواطنون في إسرائيل بغض النظر عن الحل السياسي الذي سيتم التوصل إليه . وفي هذه الحالة ، لن تكون هويتهم الحالية « فلسطينيين في إسرائيل » كافية ، بل سيواجه النظام الإسرائيلي المزيد من الضغوط لاتخاذ التعديلات المناسبة لاستيعاب مواطنيه الفلسطينيين . وسيطلب هذا إعادة صياغة إسرائيل على أنها دولة قومية ، تبنى على أساس الجنسية الإسرائيلية ( لجميع المواطنين في إسرائيل ) وليس الجنسية اليهودية ( تشمل جميع المواطنين اليهود في الدول الأخرى وتستثني المواطنين غير اليهود في إسرائيل ) . ولكن في حال طالبت الأقلية العربية وبشكل فعال بإعادة الصياغة هذه ، عندئذٍ ستجبر إسرائيل على مواجهة تفاهة الإجراء الحالي تجاه مواطنيها العرب ) .

( ١٩٨٩ - ص ٤٦٠ )

قام الكاتب الفلسطيني الإسرائيلي ( انطون شماس ) في وقت سابق بتوضيح سجري النقاش هذا ، عندما أذهل جمهور القراء في إسرائيل بإصدار روايته الأولى ( الأرابيسك ) باللغة العربية وبأسلوب أكثر فصاحة من أسلوب اليهود ، كما ذكر بعضهم . وفي مقالة مطولة نشرت في مجلة ( نيويورك ريفيو أف بوكس ) بعنوان : « صبيحة إعلان دولة فلسطينية » ، حاول ( شماس ) أن يبرهن أن كلا من إسرائيل وفلسطين ستصبحان دولة لمواطنيها . فبعد أن تفتح الدولة الفلسطينية أبوابها أمام جميع الفلسطينيين الذين يرغبون بالعودة لفترة زمنية محددة ، يجب أن تلجأ بعد ذلك الى تطبيق قوانين الهجرة ذاتها على الفلسطينيين وغيرهم من الذين يرغبون بالإقامة فيها . وينطبق الشيء نفسه على دولة إسرائيل التي يجب أن لا توافق بعد ذلك على هجرة اليهود غير المحدودة . وأكد شماس أن دولة إسرائيل يجب أن تولد ، فحتى الآن يوجد في إسرائيل يهود ومرب فقط ( كما يبدو من بطاقتهم الشخصية ) وليس مواطنين إسرائيليين . ولن يبدأ وجود دولة إسرائيل بشكل فعلي حتى تصبح

مواطنون في مرة واحدة

دولة ديمقراطية حقيقية لجميع مواطنيها ، بدلاً من ( دولة يهودية )  
يتمتع فيها اليهود بالأفضلية .

وحدثهم فقط فلسطينيو ٤٨ الذين يستطيعون السعي لتغيير النظام  
الإسرائيلي الراهن ، ولا بد من مضي بعض الوقت قبل أن يتعلموا أن  
يمقدوا صلحاً بين الآراء السياسية المتضاربة ، والعمل بيد واحدة في  
القضايا القومية . وكما قال ( روحقا ) بالتأكيد : ( لقد وصل العرب في  
إسرائيل إلى مرحلة لم يعد بالإمكان تجاهلهم سواء من قبل الإسرائيليين  
أو الفلسطينيين ) .

ربما ليس من الصعب أن نتخيل زمناً تتعلم فيه القوى السياسية  
المختلفة كيف تشترك سوية للعمل في القضايا القومية تماماً كما تفعل  
اللجنة الإقليمية لرؤساء المجالس العربية المحلية تجاه القضايا الاجتماعية  
والاقتصادية . عندئذٍ سيتمكنون ، بالاقتران مع بعض الأحزاب  
الإسرائيلية اليهودية ، من تشكيل قوة أكبر تكفي لدفعهم في طريق تغيير  
وضعهم كمواطنين في إسرائيل . وربما سيملكون أيضاً القوة لدفع مسيرة  
السلام من خلال الكنيست الأمر الذي سيؤدي إلى تأسيس دولة  
فلسطينية ويضع نهاية لعذاب الشعب الفلسطيني تحت الاحتلال وفي  
المنفى أيضاً . عندها فقط سيصبح فلسطينيو ٤٨ بحق حجر الزاوية  
في دولة كهذه من خلال كونهم مواطنين فعالين في إسرائيل ، ويقالهم كذلك  
حتى الآن .

• • •

## الفصل الثاني

### المحافظة على الوجود

( حان الوقت لأولئك الذين يرفلون أن يعيشوا في سلام أن  
يقتلوا من نصيبهم المنعري وفوق هيللا ، وأن يمارسوا العداوة  
ولو بعض الشيء . )

« جمعية عرب يافا »

فقد فلسطينيون ٤٨ الجزء الأكبر من الثمن، ما كان لديهم ، ألا وهي  
الأرض ، وذلك خلال الفترة التي كانت فيها المدن والقرى العربية تحت  
الحكم العسكري الإسرائيلي منذ عام ١٩٤٨ وحتى عام ١٩٦٦ . وكما  
أشار ( توما ) عام ١٩٨٥ : ( فقد وضعت إدارة الأرض الإسرائيلية يدها  
تدريجياً على أكثر من مليون دونم من الأراضي التي يمتلكها المواطنون  
العرب في إسرائيل ، فالتخففت بذلك الملكية العربية للأرض الى حوالي  
دونم واحد للشخص ، في حين كانت تبلغ حوالي ستة عشر دونماً  
للشخص الواحد في فترة الانتداب البريطاني ) وما تزال عملية اغتصاب  
الأراضي مستمرة حتى يومنا هذا ، ولكن ليس على ذلك النطاق الواسع،  
( والسبب ببساطة هو أنه لم يعد يهودا العرب الكثير من الأراضي ) .  
وكلفت عملية الاغتصاب تترافق مع اتخاذ إجراءات معينة تهدف الى  
تفريق التجمعات السكانية العربية وذلك ببناء مستوطنات يهودية في  
مناطق استراتيجية .

في العقدين الأولين لم يكن بوسع العرب أن يفعلوا سوى القليل لإيقاف الاغتصاب الإجمالي لأراضيهم ، كما سنرى بعد قليل ، ولكن كما سيبدو لاحقاً في هذا الفصل ، بدأ العرب بعد عام ١٩٧٦ وبعد يوم الأرض بالنضال للحفاظ على النذر اليسير المتبقي .

لجأت الدولة اليهودية في اغتصابها للأراضي الفلسطينية إلى استخدام سلسلة من القوانين ، بدءاً بقوانين الطوارئ البريطانية التي كانت سارية أثناء فترة الانتداب . ويعتبر ( قانون ملكية الغائب ) الصادر عام ١٩٥٠ من أكثر القوانين احتيالية في هذا المجال ، إذ تمّ بموجبه تحويل ملكية الغائبين إلى القيم . وتشمل « ملكية الغائب » الأملاك التي تعود إلى ٧٠٠.٠٠٠ لاجئ فلسطيني أجبروا على الهرب أثناء حرب ١٩٤٨ عندما تحولت فلسطين إلى إسرائيل ؛ بالإضافة إلى أملاك تعود إلى ٣٠.٠٠٠ شخص فرّوا من مكان إلى آخر داخل إسرائيل . يستطيع القيمّ بعد ذلك أن يبيع الأملاك إلى ( سلطة التنمية ) التي أسست عام ١٩٥٠ ، والتي كان يعود لها فقط الحق في تحويل تلك الأراضي إلى الحكومة . وبحلول عام ١٩٥٣ تحولت جميع الأملاك المتبقية بحوزة القيم إلى ( سلطة التنمية ) .

ولجأت السلطات أيضاً إلى استخدام قانون يسمي المدن والقرى الفلسطينية ( مناطق مغلقة ) أو ( أحزمة أمان ) تحت الحكم العسكري ، الأمر الذي يعني حرمان المزارعين الفلسطينيين من الوصول إلى أراضيهم وفلاحتهم ؛ وكان مصير الآلاف الذين حاولوا خرق هذا القانون تحويلهم إلى المحاكم وتكليفهم بالفرامات . وعندما تصبح الأرض مهجورة ، تضع الدولة يدها عليها وفق ( قوانين الطوارئ - حالة الأراضي البور ) ، الصادر عام ١٩٤٨ .

### كتب ( نقارة ) في دراسة تفصيلية :

( أسفرت هذه القوانين والأنظمة عن تحويل ممتلكات العرب الفلسطينيين من قبل القيمّ ، بالإضافة إلى ممتلكات ما يسمى بالغائبين -

الحاضرين ، من مواطني الدولة الإسرائيلية ، الى سلطة التنمية . وقد تحول بهذه الطريقة أكثر من ٥٠٠.٠٠٠ دونم من الأراضي المزروعة ، من اصل ١٦٣٢٤٠٠٠ دونم ( تشمل القسم الأكبر من أراضي النجف ) من أملاك العرب المهجورة ) .

فيما بعد اعلن وزير المالية بكل بساطة ، ووفق قانون اغتصاب الأرض لعام ١٩٥٣ ، ان أية ( منطقة مغلقة ) أو أرض ( بور ) ليست في حوزة مالكيها حتى تاريخ ١ نيسان عام ١٩٥٢ ، أو استعملت لأغراض تنمية أساسية فيما بين ١٤ أيار عام ١٩٤٨ و ١ نيسان عام ١٩٥٢ أصبحت حقاً مكتسباً ( لسلطة التنمية ) . قال ( نقارة ) : ( أصدر وزير المالية ٦٥ شهادة في عامي ١٩٥٣ و ١٩٥٤ يصادر بموجبها ١٧٤١٢٥١٧٤ دونماً من أراضي العرب ، وتشمل عشرات القرى العربية التي تم إلخاؤها بسبب الأعمال العسكرية ، بالإضافة الى مساحات واسعة من أراضي قرى أخرى مأهولة بالسكان ) .

اعترض العرب على تلك القوانين ، إلا ان اعتراضاتهم بقيت حبراً على أوراق مكذبة . فعلى سبيل المثال ، في عام ١٩٥٤ رفضت المحكمة العليا التماساً قدمه ملاك عربي اعتراضاً على قانون « استملاك » أرضه من قبل سلطة التنمية الإسرائيلية . معنى هذه السابقة بأن قرارات وزير المالية لم تمد خاضعة للجوء الى القضاء ، وانتقد يهود أيضاً في ذلك الوقت تلك القوانين بشدة . يقتبس ( نقارة ) حديث رئيس تحرير صحيفة ( ماريف ) الذي كتب في ٢٥ كانون أول عام ١٩٥٣ ( ص ٢٤٠ ) :

( احتشد في الكنيست كل من اشترك في السرقة .. لقد اغتصبت الأرض .. من قبل إدارات الحكومة ، والمباباي ، والميام والأحزاب الدينية .. جميعهم اشتركوا في السرقة . اجتمعوا ليقولوا : ( نعد امتدنا على هذه الأرض ، ولا نريد أن نزعجنا المحاكم ونمنعنا من زراعتها ، تعالوا لنوجد قلتونا .. ) ولن يكون القانون ساذجاً لينتهي أمام ( رغبات ) العرب ، بل يبدل حقوقهم المشروعة في أملاكهم دون أن

يشركهم في الأمر ، ويذهب أكثر من ذلك فيمنح الملاكين العرب تعويضات لا تدخل جيوبهم ) .

( من الجدير بالذكر أن لليهود أيضاً انتقدوا بشدة قوانين طوارئ عام ١٩٤٥ بعد أن أصدرها الإنجليز وعندما تم تطبيقها على العربي واليهودي على حد سواء . صرح الدكتور ( موشيه دنكلوم ) الذي أصبح فيما بعد قاضي المحكمة العليا في إسرائيل بما يلي : ( تصد قوانين الطوارئ حقوق الفرد وتمنح الإدارة سلطة غير محدودة ) . وقال الدكتور ( يعقوب شايرا ) الذي أصبح فيما بعد وزيراً للمعدل : حتى في ألمانيا النازية ( لم تكن توجد مثل تلك القوانين ) . ولكن كل ذلك لم يمنع الحكومة اليهودية الجديدة من الإبقاء على مثل هذه القوانين نافذة ، ضد الفلسطينيين في إسرائيل بادية الأمر ، ثم ضد الفلسطينيين الواقعين تحت الاحتلال في الضفة الغربية وقطاع غزة .

لم تنحصر خسارة فلسطيني ٤٨ بفقدانهم الجزء الأكبر من أراضيهم فحسب ، بل إنهم لا يملكون في يوم من الأيام بشرائها أو حتى استئجارها، على الرغم من أنهم مواطنون في دولة إسرائيل . فوفق قانون ( الدولة الاساسي ، فقرة أراضي إسرائيل ) : تعتبر الاملاك اليهودية غير قابلة للتحويل ، ولا يمكن ان تباع الا الى اليهود ، ولا يحق سوى العامل اليهودي أن يعمل فيها . ولكن في الستينات بدأ الجزء الثاني من تلك العقيدة يتعرض للاهمال ، وذلك عندما ظهرت الحاجة الى العامل العربي . ولكن الدولة بقيت دائماً على حذر لمنع عودة الاراضي التي اكتسبتها الى اصحابها العرب . وذكر ( كزريق ) إنه في منتصف الستينات أصبح واضحاً أن العديد من المستوطنين أخذوا ينجليون الى المراكز الحضرية ويؤجرون الاراضي للعرب ، مما حث السلطات على إصدار قانون الاستيطان الزراعي عام ١٩٦٧ للحد من خطر إعادة الأرض الى حوزة اصحابها العرب الفلسطينيين .



## المعركة من أجل الجليل :

بقيت مرتفعات الجليل بشكل خاص مكتظة بالعرب الذين يشكلون حوالي نصف سكان المنطقة على الرغم من الاغتصاب الهائل للأراضي والتوجه المتزايد نحو الاستيطان ، الأمر الذي أثار قلق الدولة اليهودية منذ البداية . قال رئيس بلدية الناصرة ( توفيق زباد ) عام ١٩٧٦ : ( قام بن غوريون ، المؤسس الأول لدولة إسرائيل ، بجولة في الجليل وصرح بلهجة عنصرية غاشبة : كل من يتجول في الجليل يشابه إحساس بأنها ليست جزءاً من إسرائيل ) . لأن أغلبية السكان من العرب .

نشرت صحيفة الفجر في ١٢ حزيران عام ١٩٨٨ رواية مختلفة من تلك العادة :

( قام بن غوريون بجولة في الجليل ، بينما كان يعبر الطريق بين عكا وصفد مر يقرى عربية وسأل عن أسمائها ، وعندما قيل له إنها : مجد الكروم ، يوساكير ، ودير أسد وراما ، ذكر أنه أجاب : « أأسافر داخل سورية » وأصدر على الفور أوامره ببناء مستوطنة الكرمل في المنطقة ) .

وتم فيما بعد تشجيع البرامج المختلفة الهادفة الى « تهويد » الجليل ، وكتب ( جبريس ) يشرح خطة اسرائيلية مبكرة :

( في البداية كان يدعى بمشروع « تهويد الجليل » ، ثم وُصف فيما بعد بمشروع « تطوير الجليل » . وكان الهدف تعزيز الكثافة المرتفعة لسكان العرب في تلك المنطقة وذلك لتسهيل الهيمنة عليها . وتمت مصادرة المزيد من الأراضي العربية لتنفيذ هذه الخطة ، وأُعيدت ثلاث مدن جليلة ، الأولى : الناصرة العليا بجانب الناصرة ، والثانية : الكرمل ، وتقع على الطريق الرئيسي بين عكا وصفد . والثالثة : معالوت ، بجانب ترشيحا في الجليل الغربي .

ومنذ عام ١٩٥٧ وحتى اندلاع حرب حزيران عام ١٩٦٧ بدلت السلطات الاسرائيلية جهوداً جبلة لتقوية تلك المدن وزيادة عدد سكانها. إلا أن أهدافها في هذا المجال لم تتحقق الا قليلا ، واصبح واضحاً أن هذه المدن ، بدلا من أن تضفي السمة اليهودية على تلك المنطقة ، أصبحت نوعاً ما مراكز للسكان العرب ، وذلك بسبب توجه أعداد كبيرة من العرب للعمل فيها فسيطروا بذلك على قوة العمل المهنية ) .

أولت الحكومة اليهودية مزيداً من الاهتمام الى ( مشكلة ) الوجود الفلسطيني الضخم ، وقد حثها على ذلك سيطرة الحزب الشيوعي على مجلس بلدية الناصرة عام ١٩٧٥ ، ومظاهرات يوم الاض عام ١٩٧٦ . وظهر هذا التفكير واضحاً في مذكرة ( كوينغ ) عام ١٩٧٦ التي أوصت بإجراءات عدة لاحتواء مشكلة السكان العرب ، ومن هذه الإجراءات الاسراع في استيطان الجليل . كان ( اسرائيل كوينغ ) حاكم المنطقة الشمالية لمدة ثلاثة عشر عاماً حيث يقطن حوالي نصف فلسطيني ٤٨ ، وكان على اطلاع جيد على الوضع في الجليل . كتب ( الزباد ) بلهجة غامضة عام ١٩٧٦ :

( أنها وثيقة منصرية قدمها كاتبها كبرنامج عمل للسلطات الاسرائيلية بخصوص السكان العرب ، ونورد فيما يلي عدداً من الافكار الرئيسية من هذه الوثيقة : ١ - انها تصف العقليّة العربية بأنها عقليّة شرقية وسطحية ومتخلفة . ٢ - ( توصي ) بالتشدد في استعمال السيطرة القوية ضدهم من طريق رجال الشرطة والجيش والمعتقلات . ٤ - تسعى لتأسيس جهاز مخابرات متخصص لتجسس على القادة . ٥ - تسعى الى فرض إجراءات صارمة ضد زعماء الطلبة ، وإغلاق أبواب الجامعات في وجه الطلاب العرب ، لوضع العقبات في طريق حصولهم على الثقافة العلمية ، وفي الوقت نفسه للعمل على تسهيل هجرة الناشئة العرب من البلاد ومنع مودتهم اليها . ٧ - تؤيد مبدأ فرض ضرائب وغرامات كبيرة على السكان العرب لتجربتهم من حريتهم المالية وسلبهم طاقتهم الاقتصادية التي تساعدهم على رفع مستواهم المعيشي . ) .

وفي الثمانينات استمرت النداءات المؤيدة لتهود الجليل الامر الذي يدل على فشل الحكومة اليهودية في هذا الخصوص . فعلى سبيل المثال ، كتب ( دافورا بن شاول ) في مقال نشرته صحيفة ( جيروزالم بوست ) في عددها الصادر في ٢ حزيران عام ١٩٨٦ :

( تعتبر اسرائيل دولة يهودية ، ولكن في بعض المناطق الواسعة من البلاد يعد اليهود اقلية . ففي مرتفعات الجليل يشكل اليهود بالكاد ٢٠٪ من العدد الاجمالي ، أما في المنطقة الممتدة من وادي جيزريل الى الحدود اللبنانية فتصل النسبة الى ٥١٪ من عدد السكان ... فإذا لم تلق الجليل معاملة تفضيلية من اجل الاستيطان اليهودي والمجهود القومي ، من المحتمل أن نجد ، وبعد سنوات قليلة ، أن الغالبية العظمى من سكان المنطقة يطالبون « بحقوقهم » كـ فلسطينيين ) .

أشارت ( ياكوف فريدلر ) في مقالة سابقة نشرت في ١٥ أيار عام ١٩٨٨ « إلى فشل المستوطنات التي أنشئت في احتواء فلسطيني الجليل : ( كان الهدف من المستوطنات الثلاثين التي أنشأت منذ عام ١٩٧٩ كنقاط مراقبة هو جذب المزيد من اليهود الى الجليل التي يتساوى فيها عدد السكان من اليهود والعرب على حد سواء ؛ بالإضافة إلى أنها صممت لتكون مواقع مراقبة لليهود على العرب ولتشكل خطاً من المستوطنات لاحتواء توسع القرى العربية . الا أن مئات الآلاف من أشجار الزيتون ، التي زرعها القرويون هي التي تحتوي الآن مواقع المراقبة تلك ) .

إن ( الاهتمام ) اليهودي « بالقنبلة السكانية » الفلسطينية او « المعضلة السكانية » الناجمة من التزايد السريع لعدد السكان العرب في إسرائيل يثير قلق فلسطيني ٤٨ ؛ وكذلك النداءات التي أطلقها ( العاحام مير كاهانا ) وغيره والتي تدعو الى ( نقلهم ) طوعاً أو كرهاً من مكان الى آخر داخل إسرائيل ، أو خارجها ككل .

ويشعر العديد من العرب أن هذه الآراء هي سبب الادعاءات المتكررة بأن فلسطيني ٤٨ يشاركون بشكل متزايد في النشاطات المعادية للدولة ،

وخاصة منذ اندلاع الانتفاضة . فقد وجهت إليهم اتهامات بقتل الحجاة وتفتيل البنزين ، ورفع العلم الفلسطيني ، والاضطلاع بفنلاداع الحرائق في الغابات الاسرائيلية في صيف عام ١٩٨٨ . نشرت صحيفة ( نيويورك تايمز ) في ١٨ حزيران عام ١٩٨٩ تعليقا لعبد الوهاب دروشة يقول فيه : ( إنهم يريدوننا أن تكون أكثر عنفاً ، ويساعدكم كل هذا الكلام على تبرير نظريتهم بأن العرب لا يمكن أن يكونوا موضع ثقة ) .

وقبل ذلك ، في آذار عام ١٩٨٨ ذكرت الرسالة الاخبارية لصحيفة « الهدف » بأن القصص المتسوجة حول قيام الفلسطينيين برفع الاعلام وقذف قتال البنزين وغيرها ( مبالغ فيها الى حد كبير ) :

( انظر الى المقالة التي نشرتها صحيفة « هارتس » : لا يوجد في أم الفحم مكتبة لكي يرسم على جدارها العلم ، ولا يوجد أيضاً علم على مبنى البلدية . ولا تعتمد « الاعلام » الموجودة في المدينة ، بعض الرسوم البسيطة التي تتألف من ثلاثة خطوط سوداء أفقية ومثلث أسود رسمت دون عناية - دون أي أثر للون الأخضر أو الأحمر . تحاول صحيفة « هارتس » أن ترسم صورة قاصية من سكان مدينة أم الفحم ) .

تابعت الرسالة الاخبارية تقول :

{ يسود إحساس قوي في أم الفحم بأن تلك التقارير المبالغ فيها تدل على أن السلطات تخطط لعمل ما في وادي آرا وترغب بتبريره مسبقاً أمام الشعب الاسرائيلي ، وذلك باقناعه بأن المدينة وأتقري المحيطة بها ما هي إلا مناطق غير معدية . ولا يمكننا أن نتجاهل إمكانية عزم الحكومة على التحضير لامادة إدخال الحكم العسكري ، كما طلب في الكنيست في كانون الاول . في غضون ذلك ، أعلن كل من وزير الاسكن ( ديفيد ليفي ) ورئيس قسم الاستيطان ( ماتي دويلز ) عن انشاء ثلاث مستوطنات جديدة في منطقة وادي آرا ، الأولى : عند نقطة اتصال مجيدو في أعلى الوادي ، والمستوطنتين الآخرين بجانب مدينة أم الفحم . وتضاف هذه المستوطنات الثلاث الى سلسلة المستوطنات غير المكتظة التي تمتد على

طول الجبال على جانبي الوادي ، والمزودة بأجهزة هاتف كمللة ونظام  
مجارير وطرق معبدة حديثا - على عكس التجمعات الفلسطينية التي  
تخضع دائما لمراقبتهم الصامتة ) .

### السيطرة من خلال التطور :

تواصلت أيضا عملية سلب العرب الفلسطينيين عن أرضهم عن  
طريق تطوير المناطق اليهودية والإعاقبة المقصودة لتطوير المناطق العربية ،  
سواء في الجليل أو في أي مكان آخر . في عام ١٩٧٨ أشار كل من :  
الرزاق وأميين وإدفييس : ( بأنه لا يوجد قرية عربية واحدة في إسرائيل  
مصنفة كمستوطنة متطورة ، وبالتالي لا يحق لأية قرية عربية أن تحصل  
على الامتيازات الهائلة التي تمنحها الحكومة للمستثمرين الراغبين  
بتأسيس الشركات والمعامل في المنطقة ؛ بل يقتصر هذا الامتياز حصرا على  
المستوطنات اليهودية ) .

وتابعوا حديثهم مستشهدين بمثال من الاتجاه الاستيطاني في  
الجليل :

( ويوجد في مناطق « دير الأسد » و « بينا » و « نف » حالة  
نموذجية وثيقة الصلة بالوضع ، فبين عامي ١٩٦٢ - ١٩٦٣ تم  
استملاك أراضي تلك القرى الثلاث بهدف تأسيس مدينة الكرمل اليهودية  
حصرا ، وصنفت هذه المدينة كمنطقة متطورة من الدرجة (A) . وتمهدت  
الحكومة بتأسيس قاعدة صناعية متقدمة ورفيعة المستوى في الكرمل  
أطلق عليها اسم « ميدان الكرمل الصناعي » . ويحصل المستثمرون في  
الكرمل على دعم كبير لتأسيس شركاتهم ، وتمنح الشركات الكبرى أمانات  
سخية وتنازلات ضريبية لتشجيعهم على تحويل مصانعهم من المناطق  
الوسطى في السهل الساحلي من البلاد إلى الكرمل . وتقدم الحكومة  
بشكل مشبه إلى المستوطنين المرتقبين في المدينة قروضا ومنحاً سخية  
وشققا للبيع أو الإيجار ، الخ .. وتقتصر هذه الامتيازات على الكرمل  
فقط ، أما القرى العربية المجاورة فلم تصنف بالطبع كمستوطنات

متطورة . بالإضافة الى ذلك ، لا يسمح لأي مستثمر عربي أن يؤسس معملاً أو يشتري بيتاً في الكرمل . وعلى الرغم من أن عدد سكان تلك القرى الثلاث : دير الأسد وبيننا ونحف ، يتجاوز عدد سكان الكرمل ، إلا أنها لم تستخدم كهربائياً حتى الآن ، بعد ثلاثين عاماً مضت على تأسيس الدولة اليهودية ) .

#### قال الزباد معترضاً :

( لنلقي نظرة فاحصة على الحقائق المؤلمة : ما تزال المساحات الواسعة من الأراضي المفتصة ، والتي كانت مزدومة حتى تاريخ اغتصابها ، دون فلاحه حتى الآن بسبب نقص الطاقة البشرية « اليهودية » . إذ يفضل إبقاؤها قاحلة على إعادتها الى أصحابها العرب . ولا يوجد في كافة المدن والقرى العربية أي نوع من أنواع الصناعة على الإطلاق . فعلى سبيل المثال ، يبلغ عدد سكان الناصرة ( ٤٥.٠٠ ) نسمة وتعتبر أكبر مدينة عربية في إسرائيل ، ولا يوجد فيها معمل واحد ؛ فخلال السنوات الأولى من تأسيس دولة إسرائيل تمت تصفية المعامل التي كانت موجودة في الناصرة أثناء فترة الانتداب البريطاني . أما في مدينة الناصرة العليا اليهودية حصراً ، والتي يبلغ عدد سكانها ( ١٦.٠٠ ) نسمة ، يوجد عشرات المعامل ، يعتبر بعضها الأكبر في مجال إنتاجها : كصناعة النسيج .. والأغذية ومعمل لجميع السيارات ، وتم اغتصاب الأراضي من عرب الناصرة لبناء مدينة يهودية ، فيتحول بذلك عرب الناصرة مع مرور الوقت الى القسم المهمل من المدينة اليهودية ) .

لقد استبعد الفلسطينيون بالطبع من الاستفادة من مؤسسات التنمية الكبيرة كالصندوق القومي اليهودي الذي يستهدف فقط مساعدة اليهود . فتحول القسم الأكبر من العمال الفلسطينيين ، بعد أن جردوا من الأراضي وحرموا من التطور ، الى عمال متنقلين لقاء أجر يومي . كتب ( الزباد ) حول ذلك :

( إن الوضع في القرى العربية أسوأ من ذلك . إذ يسافر حوالي ٦٠.٠٠٠ عامل من أصل ٨٠.٠٠٠ كل صباح من مدنهم وقراهم للعمل في المدن والمستوطنات اليهودية ، ويعودون مساء الى منازلهم . ويعتبر هؤلاء العمال أن مدنهم وقراهم ما هي سوى مكانا للسكن ، وتحتصر « صناعتهم » الثمرة في خلق وتزويد الطاقة البشرية ) .

بما ان القسم الأكبر من فلسطيني ٤٨ يعيشون في القرى ، فقد وصفت ( مخول ) وضعهم : ( بالانتقال الى مرتبة العمال والاستغناء عن التمدن لأنهم أصبحوا عمالا صناعيين ينتقلون يوميا بين أماكن إقامتهم الريفية وأماكن عملهم في المدينة . ) واستشهدت بدراسة شاملة جرت عام ١٩٧٤ لتظهر الوضع الذي كانت عليه ( طبقة العمال ) الفلسطينيين : هناك ٢٣١.٠٠٠ شاب يعملون بكفاة في الصناعة والبناء والنقل ، ٩١,٧٪ منهم لا يعمل آبائهم في المهن ذاتها ؛ ويعمل ٩.٠٠٠ شاب في الزراعة ، ٨٠٪ منهم لا يعمل آبائهم في الزراعة .

كتب ( الخالدي ) عام ١٩٨٤ يصف الصناعة الفلسطينية الوجودية :

( في عام ١٩٧٤ ، ووفق أفضل التقديرات ، كان هناك ٥٩ مؤسسة صناعية فقط في المناطق العربية ، يشارك العرب في قسم من ملكيتها ، ولا يتجاوز عدد العمال في كل منها ثلاثين عاملا ؛ بينما يصل في قليل منها الى ١٥٠ - ٢٠٠ عامل ، يعملون في مجال الرخام والمعادن . وفي أفضل الحالات لا نجد في هذه الشركات أكثر من خمس الصناعيين العرب . تقوم هذه المعامل غالبا بإنتاج الملابس والنسيج ، بالإضافة الى بعض التوسع الذي حصل مؤخرا في الصناعة الكيماوية البسيطة وصناعة الأدوية . ) . واعتبر هذه المعامل الوجودية في المناطق العربية بشكل عام فروعا من مؤسسات صناعية إسرائيلية كبرى . يضاف الى ذلك التشغيل القرى العربية ببعض الحرف المينة : كالنجارة المحلوذة ، والحداذة والخياطة واصلاح السيارات وبعض الورشات لصغيرة الأخرى ) .

اقتصرت الكثير من العقود الفرعية اليهودية المبرمة في المناطق العربية على استخدام العمال الفقير الثابت ، فحصلت النسل الفلسطينية

على الاولوية في هذا المجال . اضاف الخالدي يقول : ( في عام ١٩٨٢ اجري بحث شامل لقائمة تضم ما ينوف على ٥٠٠٠ مشروع تجاري مسجل في اسرائيل ، وكانت النتيجة عدم الحصول على شركة واحدة تعود ملكيتها الى العرب او تأسست في منطقة عربية ) .

### الخطوات الاولى على طريق الصمود :

كيف تمكن فلسطينيو ٤٨ من المحافظة على ما تبقى بين ايديهم من اساس لروايتهم بعد ادراكهم لوضوح شؤونهم الذي قطع فيه كما يبدو كل طريق يؤدي الى التطور ! الذي يعتمد على الذات ؟ بدؤوا في السبعينات يحشدون قواهم ببطء ولكن في الواقع لم تبدأ الجماعة بتشكيل قوة فعالة قبل بداية الثمانينات عندما بدأ الصراع بشكل جدي للمحافظة على شيء من السيطرة على الموارد المتبقية .

عند هذه النقطة ، شعر فلسطينيو ٤٨ بضرورة تحديد المشاكل التي تعترضهم وفق تقديراتهم الخاصة ، أي بالاعتماد على معلوماتهم الشخصية وتحليلهم للوضع بدلا من الاتكال على المصادر اليهودية . لذا بدؤوا بمعد العديد من المؤتمرات التي تبحث في مواضيع مختلفة : في عام ١٩٨٤ عقد المؤتمر الاقليمي الاول حول الثقافة في القطاع العربي ، وفي عام ١٩٨٦ حول الصحة ، وفي عام ١٩٨٧ حول الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية ، وفي عام ١٩٨٨ حول الزراعة ، وكانت تعقد هذه المؤتمرات عادة بدعوة من اللجنة الاقليمية لرؤساء المجالس العربية المحلية بالتنسيق مع واحدة او أكثر من الجمعيات الطوعية . ( يغطي هذا الفصل موضوع الأرض والملكات الأخرى ، بينما يركز الفصل الثالث حول المجموعات الفلسطينية الفعالة في المواضيع الاجتماعية ) .

في تشرين اول عام ١٩٨٨ عقد في قرية ( ايلين ) المؤتمر الاول حول الزراعة في القطاع العربي ، وتركزت مناقشاته على مشاكل الأرض والماء والمزارعين . وتطوع لتنظيم هذا المؤتمر ( اللجنة الاقليمية للدفاع عن الأراضي العربية ) التي تأسست عام ١٩٧٥ بمبادرة من اللجنة الاقليمية



لرؤساء المجالس العربية المحلية ، وانخلت مقرها في الناصرة ، ويهود إليها الفضل الكبير في تنظيم مظاهرات يوم السلام في آذار ١٩٧٦ . تابعت لجنة الدفاع من الأرض ، بقيادة ( رند شحادة ) ، عملها عدة سنوات وذلك لتشجيع القرويين على مقاومة تهديدات السلطات لهم ولأراضيهم ، وكلفت محامين للدفاع عن حقوقهم ، وحاربت ضد العنصرية ( إذ شاركت في عدة مظاهرات لمنع المتطرف مير كاهان من الذهاب الى القرى العربية وحث السكان على الرحيل ) .

تعاونت اللجنة ، في القيام بنشاطاتها ، مع عدد من القوى السياسية الفلسطينية ، ابتداء من الجبهة الديمقراطية للسلام والمساواة الى جمعية أبناء البلد ، فضلا عن عدد من الفئات المتطوعة الأخرى . من مهامها الرئيسية مراقبة وضع الأراضي في القطاع العربي، ويعتبر هذا بعد ذاته عملا يستغرق وقتا طويلا ، ووفق النشرة التي أصدرتها اللجنة في ايلول عام ١٩٨٧ ، توصلت الى اكتشاف أكثر من ثلاثين طريقة « قانونية » لاغتصاب الأراضي العربية .

أما فيما يتعلق بالمؤتمر الزراعي فقد نظمت اللجنة عدة دراسات، وتم تشكيل خمس لجان فرعية لتقوم بتغطية مجالات مختلفة منها : التبغ ، الزيتون ، الفواكه ، الخضار ، الأبقار ، الدواجن ، الجمعيات التعاونية والاحصائيات . وسبق المؤتمر عدة اجتماعات عقدت في قرى مختلفة لإيقاظ الوعي بين السكان .

حضر المؤتمر الذي عقد في قرية ( إيلين ) في تشرين الأول عام ١٩٨٨ عدد كبير من المزارعين قدموا من ٤٣ قرية عربية ، بالإضافة الى رؤساء وأعضاء المجالس المحلية المختلفة . أشار رئيس مجلس ( رامات ) المحلي : ( إلياس قسيس ) في كلمته التي القاها في المؤتمر بأن العرب في عام ١٩٤٨ كانوا يملكون ١٤٠,٠٠٠ دونم من أصل ١٥٠,٠٠٠ من الأراضي المزروعة بأشجار الزيتون ، وقد فقد الجزء الأكبر من الأرض بحجة أن ملكيتها تعود الى « غائبين » . هذا فضلا عن تدخل السلطات في شؤون الأراضي غير المفتصة ، فقد اشتكى ( قسيس ) على سبيل

المثال من القيود المفروضة على نوع الزيتون الذي يجب زراعته : إذ لا يحق للمزارعين أن يزرعوا الزيتون السوري الذي يقدر انتاجه من الزيت بين ٢٥ - ٢٨ ٪ ، بل فرضوا عليهم زراعة الأنواع الأخرى التي تنتج ٧ - ٨ ٪ من الزيت فقط .

أشار ( محمد منصور ) من قرية ( طيرة ) بأن أخطر مشكلة تواجه مزارعي الفواكه والخضار هي استخدامهم المخلو لبياء الري . إذ يحق للمزارعين العرب أن يحصلوا فقط على ٥٠٠٠ متر مكعب من الماء سنوياً لري خمسة دونمات ، بينما يحق للمزارعين اليهود أن يحصلوا على ٨٠٠ - ١٢٠٠ متر مكعب للدونم الواحد ، دون تحديد لمساحة الأرض . وكذلك يحتاج المزارعون العرب إلى ترخيص لزراعة البطاطا والجزر والبصل والفلفل ، وبدل عدم انتاج العرب للبطاطا على صموبة الحصول على هذا الترخيص . ويشتكي مزارعو التبغ من انخفاض قيمة منتوجهم بسبب الاستيراد .

بالإضافة إلى القيود المفروضة على زراعتهم ، بقي حق فلسطيني ٤٨ في ملكية أراضيهم معرضاً للخطر . فقد أشار رئيس مجلس مجد الكروم ( محمد مناع ) أن المدن والقرى العربية تستمر بفقدان أراضيها بسبب إجراءات إعادة توزيع المناطق ، وأن السلطات اليهودية المحلية تملك الحق في استملاك الأراضي لأغراض المصلحة العامة ، دون حاجة منها لتعويض المالكين . ولتعزيز عمله ، شكل المؤتمر لجنة متابعة تعمل جنباً إلى جنب مع اللجان التي حددتها المؤتمرات لمتابعة المواضيع الاجتماعية والاقتصادية الأخرى في القطاع العربي .

وكما هي الحال على الأرض ، كذلك الأمر بالنسبة للبحر ، ففي التسميات بدأ الصيادون الفلسطينيون بتنظيم أنفسهم لمواجهة الخطر الفادح الذي يهددهم وهو فقدان المدخل الصغير الوحيد المتبقي لهم على البحر الأبيض المتوسط . في تشرين الأول عام ١٩٨٦ ، وفي مدينة يافا العربية اليهودية المختلطة ، تحدد وجود الصيادين الفلسطينيين البالغ

عندهم ٢٧٠ صياداً بمساحة صغيرة تبلغ ربع مساحة الميناء : وذلك بحجة ان السلطات الاسرائيلية ترغب « بتطوير » المساحة المتبقية ببناء رصيف خاص للسفن . ذكر أحد الصيادين من مدينة يافا لصحيفة الفجر في عددها الصادر في ٢١ تشرين الثاني عام ١٩٨٦ : ( في ذلك اليوم ، وبينما كنا في طريق مودتنا من الصيد ، أصابنا الدهشة عندما رأينا عددا كبيرا من رجال الشرطة الاسرائيليين وحرس الحدود . كانت القوات الاسرائيلية تتدفق من البر والبحر ، وكأنهم يحتلون المرفأ للمرة الثانية ) . وحسب المعلومات التي نشرتها صحيفة الفجر ، فقد تمت العملية رغم حصول الصيادين على أمر من المحكمة العليا تمنع فيه ادارة المرفأ من القيام بأية تطويرات فيه .

ارتأيت لجنة الصيادين العرب التي تشكلت حديثا بنوايا السلطات في السعي « لتطوير » الصرب بعيدا من يافا كلها ، لذا اشكت من المساعدة التي تقدم الى الصيادين اليهود من قبل وزارة الزراعة لشراء القوارب والشبكات ، في حين لا يحصل العرب على شيء من هذا القبيل ، ورغم كل ذلك كان عدد الصيادين اليهود ينخفض باستمرار . ويعتقد العرب ان ( السبب في ذلك هو توفر فرص عمل لليهود أكثر من تلك المتوفرة للعرب ) . قال أحد الصيادين من يافا لصحيفة الفجر : ( يعتقد الناس بان الصيد هو مهنة جيدة وتلزم مالا وفيرا ، ولكن الحقيقة عكس ذلك تماما ، فمهنة الصيد ملأى بالمخاطر والمصائب ) . وتحتاج القوارب الى الكثير من العمل اليدوي الذي لا غنى عنه والذي يتطلب لإنجازه مجموعات تتألف من أربعة الى ستة اشخاص وذلك بسبب نقص الامكانيات المتوفرة لشراء قوارب صيد حديثة . ويستاء أيضا الصيادون من الأسعار المنخفضة التي يحصلون عليها من الشركات الاسرائيلية وتجار غزة مقابل رزقهم .

يمكن الصيادون الفلسطينيون في مدينة عكا العربية - اليهودية من تنظيم انفسهم بشكل افضل من اخوانهم في يافا ، وذلك بمد ان شكلوا في عام ١٩٨٧ « جمعية صيادي عكا » للدفاع عن حقوقهم . يبلغ عدد الصيادين المرخصين في عكا حوالي ثمانين صيادا ، وربما يمارس المهنة

عدد أكبر دون ترخيص . ويعانون أيضا من حصرهم في منطقة من الميناء تزداد ضيقا يوما بعد يوم ، ولا يحق لهم ممارسة الصيد في المناطق المفتوحة من البحر لأسباب تتعلق بالأمن . وغالبا ما تفرض عليهم الغرامات لممارستهم الصيد في المناطق المحرمة ، ولكنهم يصرون على أن هذه المناطق غير محددة بشكل واضح . وكما حدث في يافا ، تخطط السلطات لتحويل المساحة المتبقية من المرفأ الى مرسى للسفن ولتوفير التسهيلات الترفيهية للسفن الخاصة، لذا يخشى الصيادون أن يجبروا على الاعتماد بسبب وجود السياح الذين يتلمحون دائما من رائحة السمك . فقد تعرضت بعض منصاتهم للاحتراق ، وأغلقت ( شركة تطوير حكا ) المخزن الذي يحفظون فيه شبكهم وأجهزتهم . تتضمن قائمة طلباتهم مايلي : منحهم حق الدخول الى المياه الجارية واستعمال مأخذ الكهرباء ، توسيع منطقة الميناء ، تخصيص قسم من منطقة الميناء من أجل اصلاح وصيانة الأجهزة ، الترخيص ببيع أسماكهم مباشرة ، وآخر إيجاد مكتب للجمعية .

في ١٢ أيلول عام ١٩٨٧ نشرت صحيفة الاتحاد مقالة بعنوان : إرهاب حكا ، أهدرو الخطر الجديد ! ) تتحدث فيه عن تصرفات السلطات ، وتربط بين المضايقات المستمرة للصيادين والتحركات ضد عرب حكا بشكل عام ؛ مستنتجة بأن الهدف المنشود إخلاء حكا من سكانها العرب . واستشهدت بحديث لمعضو ( يهودي ) في مجلس بلدية حكا يعلن فيه بأن العرب سيصبحون الغالبية العظمى في حكا خلال الثمانية أعوام القادمة ، الأمر الذي يحتم الإسراع بإيقاف الهجرة اليهودية من المدينة .

### فيما كان متواضعا :

في المدن العربية اليهودية المختلطة : حكا ويافا وحيفا واللد والرملة ، يبدو واضحا الى حد كبير تصميم فلسطيني ٤٨ على البقاء في أماكنهم لا يرحلون . فقبل عام ١٩٤٨ كانت نسبة العرب في تلك المدن الخمسة ٦٢.٥ ٪ من المجموع الإجمالي ، أما في نهاية عام ١٩٨٣ فقد بلغت النسبة ٧.١ ٪ ( أي حوالي ٤٧.٠٠٠ نسمة ) . على الرغم من أنه انخفاض شديد

إلا انه يبقى أفضل من لا شيء ، وأراد العرب المحافظة على هذه النسبة على الرغم من الجهود اليهودية الحثيثة لمحو وجودهم من تلك المدن التاريخية .

في المدن المختلطة ماث العرب في مساكن ( يطلق عليها بعضهم الفيت ) أهملت حتى وصلت الى درجة كبيرة من التلف فاصبحت تسبب أخطارا جسدية لقاطنيها ، بسبب حجم الاعطال الموجودة في الابنية والشوارع والمرافق العامة، فضلا عن انتشار الأمراض الاجتماعية كجنوح الأحداث ، والبطالة وتعاطي المخدرات . وغالبا ما تلجأ السلطات الاسرائيلية الى الجدل بأن تلك المنازل غير صالحة وبالتالي يتوجب إخلاؤها من سكانها العرب . وكان الفلسطينيون يصرون على إمكانية اصلاح منازلهم اذا توفر قليل من الوقت والجهد ، لذا قاموا بتشكيل لجان للقيام بالاصلاحات بأنفسهم بعد أن أخفقوا في اقناع مجالس البلديات بتقديم المساعدة اللازمة لهم .

بلغ عدد السكان العرب في عكا في الثمانينات أكثر من ٥٠.٠٠٠ نسمة، أي بنسبة ٣٠ ٪ من العدد الإجمالي . ومنعت السلطات من تغيير الشكل الخارجي للمباني في القسم القديم من المدينة بحجة المحافظة على « شخصيتها » ، فسألت الأوضاع الى حد كبير . وصفت صحيفة ( الاتحاد ) في عددها الصادر في ٩ حزيران عام ١٩٨٨ المشكلة السكانية لأحدى العائلات على لسان الزوجة التي قالت :

( كنت أجلس في المنزل مع بعض جارائي نحتسي القهوة ، إذ اتين لمساعدتي في نقل الأثاث حتى نتمكن من تبييض المنزل قبل حلول عيد الفصح . وفجأة سقط حجر ، فصعقنا من الدهشة ، وبعد عدة دقائق سقط حجر آخر، فأسرعنا الى الغرفة الأخرى . وسمعنا جلبة مروعة، وخلال ثوان سقط فقط كله فوق الأثاث وفوق كل شيء ) .

شكل فلسطينيو ٤٨ في عكا لجنا عرفت باسم ( لجان الأحياء ) لمساعدة مثل تلك العائلات المتضررة ، وفي عام ١٩٨١ انضمت هذه اللجان

مع بعضها وشكلت ( المجلس ) . ويعود السبب في تشكيل أولى هذه اللجان الى انتشار وباء الكوليرا في الأردن ، فخشى سكان عكا أن يصل إليهم . وقام ( المجلس ) بحملة تنظيف للمساكن من الأوساخ والفئران وما الى ذلك ؛ وبسبب اهمال الحكومة لهذه الأمور ، كان لا بد من اللجوء الى العمل الذاتي ، لذا استمر ( المجلس ) بعقد اجتماعاته .

يتألف ( المجلس ) من حوالي ٣٥ - ٤٠ عضواً ، وقد بادروا الى ترميم بعض المنازل ، وإعادة بناء الجدران ، وسد المسارب التي يستعملها متعلولوا المخدرات ، وقاموا من ناحية ثانية بتنظيم محاضرات حول الصحة والهوية ، وعرض الأفلام في الأزقة . وتشمل مطالب ( المجلس ) إنهاء ترحيل العرب من عكا ، وتجديد المنازل القديمة ، وتوفير الكهرباء للمنازل المحرومة منها .

في الوقت نفسه ، تحدثت صحيفة ( الاتحاد ) في ١٢ ايلول عام ١٩٨٧ عن مناورات السلطات المستمرة ( لالغاء الوجود العربي ) من مدينة عكا القديمة . فقد نشرت نبأً قصيراً في رسالة اخبارية رسمية تحت عنوان ( مأوى جديد من أجل سكان المدينة القديمة ) ، تحدثت فيه عن خطط مجهولة حتى اليوم لايجاد مأوى جديد في المنطقة الشرقية المهجورة من عكا ، وتسمى منطقة ( طانطور ) السابقة . وذكر النبا أنه سيمقد في وقت قريب اجتماع بين شركة ( اميلدار ) : الشركة اليهودية المسؤولة عن شؤون التطوير في المدينة ، والوزراء المعنيين للتوصل الى خطة تخرج السكان في عكا القديمة من الأبنية التي تشكل خطراً على حياتهم . وناشدت صحيفة الاتحاد عرب عكا بمقاومة تلك المحاولات التي تسعى لترحيلهم من ( طانطور ) والاصرار على تأمين مساكن مناسبة لهم في المدينة ذاتها ، وخاطبت الصحيفة أيضاً مجالس المدن الجديدة في ( ماكير ) و ( جديدة ) - التي أشيدت مسبقاً لاستيعاب مواطني عكا - بأن يتمسكوا بأراضي ( طانطور ) .

يبلغ عدد السكان العرب في مدينة الرملة ١٠٠.٠٠٠ مواطن من أصل العدد الإجمالي البالغ ٥٥٠.٠٠٠ مواطن ، وتعتبر من أكثر المناطق العربية

تخلفا ، فحتى عام ١٩٧٤ لم يتخرج منها طالب جامعي واحد . وفي نهاية الثمانينات ، كانت نتائج التقديرات وجود لثي الشباب شبه اميين أو اميين تملأ . في عام ١٩٨٧ قامت مجموعة صغيرة من المواطنين المهتمين بتشكيل ما يسمى « برابطة الجامعيين » ، واخذوا يزورون المنازل لاعلام الناس عن الرابطة ، وعلقوا ردود أفعال مختلفة تتراوح بين الاهتمام وعدم الادراك . وحاولوا الاحتجاج على الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية والرفع من مستوى النشاط الثقافي فلجأوا ، على سبيل المثال ، الى احضار فرقة مسرح الحكواتي الى الرملة . ولكنه كان نصلا شاقا ، إذ كان من العسير على الرابطة اقناع الناس بالخروج للتظاهر في ( يوم السلام ) في ٢١ كانون الأول عام ١٩٨٧ لأن معلوماتهم عما كان يجري في الضفة الغربية وغزة كانت محدودة جدا .

يعتبر ( الدكتور عارف ) من المؤسسين الرئيسيين للرابطة ، فقد انتقل والده الى الرملة بعد أن فقدوا منزلهم في يافا أثناء حرب ١٩٤٨ . ويعيش والد ( الدكتور عارف ) الآن في مساكن القيتو العربية ، ويستعيد ذكرياته قائلا : ( نحن اول عائلة عربية تنتقل الى هنا ، وكان جميع من حولنا من اليهود الذين اعتادوا على توجيه الاهانات إلينا . ثم انتقلوا الى شقق الجممية ولم يتبق هنا الآن سوى العرب ) . أما ( الدكتور عارف ) وعائلته فيعيشون في شقة في مبنى معظم قاطنيه من اليهود . قال ( الدكتور عارف ) :

( هنا في المشفى لا أواجه أية مشاكل مع زملائي من لليهود ، ولكنني أجد صعوبة في التعامل مع المرضى اليهود . دخلت مرة لمعالجة مريضة يهودية ، فقال زوجها : « اطلب الطبيب » ، أجبت : « انا الطبيب » ، ولكنه رفض أن المس زوجته . وعندما طلبت الطبيب اليهودي الذي سأل الرجل عن سبب موقفه فأخبره : « لأنه عربي » ؛ فما كان من زميلي إلا أن طلب منه مغادرة المشفى مع زوجته على الفور ) .

في عام ١٩٨٠ كان عدد السكان العرب في يافا يتراوح بين ١٠.٠٠٠ و ١٧.٠٠٠ نسمة أي بنسبة ٣٪ من العدد الاجمالي . تأسس ( حلف

مرب يافا ) في عام ١٩٧٩ وفق القانون الخيري العثماني ، واصبحت يافا جزءا من بلدية تل أبيب ، وخشي العرب من خطط ( مدرون يافو ) التي تهدف الى اعادة تطوير اجزاء من يافا ، ومنها المساكن العربية ، وتحويلها الى ابنية ترفيهية وتجمعات فندقية ، فيندثر بذلك أي اثر للعرب في يافا . في شهر آب من عام ١٩٨٠ أصدر الحلف نداء الى مواطني يافا يقول فيه : ( اخواني واخواتي ، حان الوقت الذي يجب أن يظهر فيه أولئك المسؤولون شيئا من التفهم لأوضاعنا ، وأن يمارسوا العدالة وأو بعض الشيء ؛ ومن يرغب في العيش بسلام عليه أن يتوقف عن ممارسات التمييز ولو بعض الشيء ) .

في عام ١٩٨٥ بدأ الحلف بتطبيق برنامج نشط لم يد العون الى العائلات لاصلاح وتحسين اوضاع المنازل في المناطق العربية القديمة في يافا كالمجمعي وجباليا . فساعدتهم على بناء المطابخ والحمامات ، واصلاح الارضيات والنوافذ والابواب . وقدم الحلف بعض الاموال ، ولكن منعاً لخلق نوع من الاتكال ، اصر على أن تتحمل العائلات جزءا من التكاليف . وفي عام ١٩٨٧ تأسس المركز الثقافي العربي في يافا كفرع عن الحلف ( راجع قصة اديب في الجزء الثاني من الكتاب ) ، ومهمته معالجة المشاكل الاجتماعية المختلفة لسكان يافا .

اهتم الحلف ايضا بالابنية العامة ، فقد خطط على سبيل المثال لتحويل برج مهجور لتخزين الماء ، يشرف على منظر جميل في الجزء العربي من المدينة ولكنه مليء بالنفايات ، الى مقهى للاهالي والسواح . من ناحية ثانية ، لم يسمح لعرب يافا أن يرمموا ويجددوا ديرا قبطيا مغلقة ذا جمال آخلا ، كانوا يرغبون باستعماله كمقر لاقعة الطلاب العرب .

### ايكاف الصيانة :

ظهرت ايضا خلال الثمانينات حركة هدفها حماية الاماكن الدينية الاسلامية وتجديدها . ومن المجموعات الفعالة الطوعية في هذا المجال



الجمعية الاسلامية الاولى التي اتخذت مقرا لها في حيفا ، وعين ( فتحي فوراني ) امينا للسر ، الذي اعد في ٤ ايلول عام ١٩٨٧ قائمة باسماء الاماكن والمنشآت الدينية التي خسرتها الامة :

( تم ابرام عقود وصفقات بتمثيل كاذب ( من الامة ) بهدف اضعاف الشرعية على تدمير المساجد والمدافن . فقد تم تسليم مدفن ( تاسو ) الذي تبلغ مساحته ٨١ دونما بموجب عقد مشابه . واستأجر ( غيرشون بيرير ) شقيق الوزير ( شمعون بيرير ) مسجد حسان بك لمدة تسع وتسعين عاما بهدف انشاء مركز سيلحي في الموقع . وبنيّ في مكان مسجد ( صحصاك ) معمل للبلاستيك ومطعم على الطراز البلغاري وناد ليبي . واخيد فندق الهيلتون على انقاض مدفن عبد النبي . وبرزت بالطريقة نفسها جامعة تل ابيب على انقاض مدفن شيخ مؤنس ) .

كتب ( فوراني ) مقالات متعددة حول هذا الموضوع نشرت في كتاب صدر عام ١٩٨٤ باللغة العربية تحت عنوان ( دفعا من الجذور ) .

تلقى فلسطينيو ٤٨ ضربة قاسية عندما خسروا الكثير من الاوقاف الاسلامية ( وهي املاك شخصية يمنحها المسلمون لتستعمل في اغراض خيرية في سبيل الله ) . [ لمزيد من المعلومات عن املاك الاوقاف الواسعة راجع اطروحة ( ميشيل دامبر ) في جامعة لانكستر عام ١٩٨٣ تحت عنوان ( الاوقاف الاسلامية الفلسطينية ) ، دراسة في تحويل الرمز الديني ] . فعلى سبيل المثال ، قبل عام ١٩٤٨ قادت املاك الاوقاف من الاراضي الزراعية بنسبة ١٢ الى ١٨ ٪ ، بالإضافة الى ١٠٠.٠٠٠ دونم من الاراضي في المدن الفلسطينية ، و ٩٠ ٪ من اراضي عكا كانت ملكا للاوقاف قبل عام ١٩٤٨ . وكان يخصص ايراد هذه الاملاك لبناء المدارس والمستوصفات ودور الابتسام والحمامات العامة والمرافق الخدمية الاخرى ، بالإضافة الى ادارة النظم الخيري . بعد وجود دولة اسرائيل اعتبر الوقف « ملكية الغائب » ، ويعود السبب في ذلك الى

حد ما الى غياب امضاء المجلس الاسلامي الاعلى . فاحتج العرب بأن هذه الاملاك هي في سبيل الله ولا يمكن اعتبار الله ( غائباً ) ، ولكن دون طائل . وتحولت معظم الاملاك بطريقة او باخرى الى الملكية اليهودية .

كتب ( فوراني ) حول هذا الموضوع بسخرية لازمة :

( في غضون ذلك يحرص علماء الاحصاء الحذررون على وجود سجلات دقيقة لحركتنا السكانية : معدل النمو السريع ومعدل الانخفاض البطيء . وبين الفينة والاخرى ، تنطلق صيحة شك تحذر من التزايد اللامحدود لهذه الاقلية البالغة الخصوبة ، يتبعها بشكل ثابت تحطيل مطعمن يتضمن حقائق تثبت أن الامكانية غير موجودة وبالتالي لا مبرر لهذا الخوف ، ومع ذلك من الاسلام دائماً توخي الحذر والانتباه ، وحتى يتم ايجاد حل صلي يجب ابقاء الاقلية العربية - اذا استعملنا هذا التصريح - عند مسافة بعيدة آمنة ، عند طرف السياج . هذا يفسر سبب وجود مساكن القيتو في بعض المدن مثل : حيفا ويافا والد والرملة . ويفسر أيضاً الحصار الاستراتيجي للناصرة وللمعدي من القرى العربية التي ابتلعته سلسلة قوية من المستوطنات تقوم بالقضاء على اقتصادها واعاقه نموها وكنم انقاسها تماماً . )

هناك بعض القصص التي تدل على اعمال ناجحة ، ففي يافا قرر العرب التمسك بمسجد حسان بك الذي اهتمته السلطات ممدا حتى انهارت مثلثته عام ١٩٨٣ . وردا على صيحات الاحتجاج التي انطلقت في مختلف ارجاء البلاد ، سمح للعرب بتجديد المسجد عام ١٩٨٤ ، وجمعت الاموال لهذا الغرض من قبل الجماعة الفلسطينية . ولكن التجديد لم يكن بالمهمة السهلة ، ففي عام ١٩٨٥ تلقى العرب تهديدات مخيفة بتخريب المسجد اذا استمرت اعمال التجديد فيه ، وفي ٧ تموز عام ١٩٨٥ اقيمت قنبلتان يدويتان على المسجد . وفي عام ١٩٨٦ اصّر رئيس مجلس تل أبيب - يافا على ايقاف العمل بحجة أن ارتفاع المثانة يفوق التقديرات وفق رخصة البناء بمترو نصف ، ولكن استؤنف العمل فيما بعد .

وكذلك الامر في يافا ، فقد انتخب بعض اعضاء الجمعية والعمدة الاولى في نيسان عام ١٩٨٨ جمعية اسلامية لتتحدى اللجنة التي شكلتها السلطات الاسرائيلية . واصرت هذه الجمعية على الاعتراف بها كممثلة حقيقية للجمعية الاسلامية في يافا ، وان تكلف بمسؤولية الاوقاف . وذكرت بلن لجنة الاوقاف المكلفة من قبل الحكومة الاسرائيلية قامت مؤخرا بتوقيع عقد تبعية يوجبه مدفنا اسلاميا محليا الى مستثمري الاملاك وصرحت الجمعية ( نحن لا نثق بلجنة القيم هذه ) .

وفي حيفا حاولت الجمعية الاسلامية التمهيدية في الثمانينات ان توقف عملية تدمير ( المسجد الصغير ) بهدف فتح طريق الى مكتب البريد ، وقلمت تقارير تثبت صلافة الاساس ، وبالتالي وجوب المحافظة على البناء . ولم تحديد موعد لمعد اجتماع مع السلطات للاحتجاج على الخطوة ، ولكن قبل الاجتماع بيوم واحد ارسلت البلديات الى الموقع ودمرت نصف المسجد ، ولم تتوقف من تدمير ما تبقى الا بأمر من المحكمة .

ونظمت ايضا للجمعية الاسلامية التمهيدية حملة تنظيف للمدفن الاسلامي في حيفا خلال شهر رمضان في ربيع عام ١٩٨٨ . وذكر بأنه شارك عدد كبير من الناس من مختلف الاديان في حيفا في الدفاع عن الوجود العربي التاريخي في المدينة . ومنذ ذلك الوقت لوحظ اهتمام متزايد من الشبلن العرب للاعتناء بالمسجد الاسلامي وحمايتها .

### القرى المقاتلة :

ليست المدن المختلفة بالمنطقة الوحيدة التي اصبح فيها الفلسطينيون منظمين وجازمين ، فقد تأسست اللجان ايضا في العديد من القرى لتقوم بنشاطات واسعة من بناء الشوارع وتنظيم المجازير الى انشاء رياض الاطفال . فعلى سبيل المثال ، في الثمانينات لم يكن في قرية ( موسوس ) مجلس محلي ، وتقع هذه القرية في الثلث الشمالي (وبلغ عدد سكانها ثلاثة آلاف نسمة ) ، وكانت حجة السلطات الظاهرية ان

القرية صغيرة للدرجة لا تبرر وجود مجلس فيها ، لذا أسس سكان القرية في نهاية السبعينات ( جمعية العمل التطوعية ) ، وتعرض بعض أعضائها في بداية تأسيسها إلى المضايقات والاعتقالات للقضاء على فكرة تأسيس هذه الجمعية ؛ ومع ذلك ، سُجلت ( جمعية العمل التطوعية ) عام ١٩٨٤ كمنظمة غير حكومية .

تحول معظم العمال في قرية ( موسموس ) إلى عمال بالأجرة ، بعد أن خسرت القرية جزءاً كبيراً من أراضيها ، وكانت القرية تفتقر إلى تسهيلات صحية جيدة ، وطرق معبدة ، ونواد رياضية ، ورياض أطفال ، مع مرور السنين ، قام أعضاء جمعية العمل التطوعيين بتسوية هدد من الطرق ، ومن ضمنها الطريق الذي يؤدي إلى المدفن . وكذلك قاموا بشراء تراكاتور ، وبلدوزر ، وعربة مقطورة من أجل جمع القمامة ، وإفراغ المجارير . وكان الأهالي يستأجرون هذه الآلات بأسعار زهيدة . وعندما عشروا على مقلب لنفاياتهم خارج القرية ، منعتهم السلطات من استعماله بحجة أن الأرض ملك للدولة ، وهددت بسجن السائق .

وأشادت ( جمعية العمل التطوعية ) أيضاً روستين للأطفال ، ومن أفضل إنجازاتها المكتبة العمومية ، التي تحوي حوالي ٢٥٠٠ كتاب . وذكرت التقارير أنه بلغ عدد زوار المكتبة في شهر نموذجي ٧٠٩ أشخاص ، منهم ٥٤١ تلميذاً . وفي المجال الصحي قامت الجمعية بجمع التبرعات لتجهيز مستوصف ، فحتى ذلك الحين كانت تضطر الأمهات أن ينقلن أطفالهن إلى المدن لإجراء الفحوص والحصول على الأدوية ، إذ لم يكن يوجد في القرية سوى طبيب واحد ولدة ثلاث ساعات يومياً . من ناحية ثانية ، اهتم أهل القرية بحماية الإرث الحضاري ( لموسموس ) ، فيعتبر البشر الواقع في وسط القرية الموقع التاريخي الرئيسي الباقى لهم ، لذا قاموا بإصلاحه وبناء حديقة صغيرة تحيط به بغية تجديد ( الصلة بين البشر والجيل الجديد ) .

واجهت القرى أيضاً تحديات رئيسية للصحة العامة كنظام مجاري ناقص أو بالأحرى معدوم ، ففي بداية الثمانينات ، لم يكن يوجد نظام مجاري مركزي في أية قرية عربية أو أية تجمعات بدوية ، فكثيراً ما كانت العائلات المتجاورة تتخاصم بسبب مياه المجاري السائلة من حفر الترشيح . وفي أواخر السبعينات تفشى وباء التيفوئيد في قرية عرابا ، واكتسبت أم الفحم — التي كانت ما تزال مصنفة كقرية في ذلك الحين — شهرة سيئة بسبب ما عرف « بداء أم الفحم » ، وتجلت أعراضه بدوار وطفح جلدي نجم عن انعدام الشروط الصحية الجيدة ومياه المجاري التي تمر في مصارف مكشوفة عبر الشوارع . في الثمانينات ، تمكنت بعض القرى ، وبمساعدة «جمعية الجليل للبحوث والخدمات الصحية» من إنجاز المهمة ونهجت بعض القرى الأخرى مسلوها من طريق ترض دائري ( في الفصل الثالث توسعنا في دراسة الخدمات الصحية التي قدمتها الجمعية ) . بحلول عام ١٩٨٧ تحولت شوارع أم الفحم إلى مواقع بناء بعد أن كانت آتنية لمياه المجاري ، وذلك بعد إنجاز وتركيب أول شبكة للمجاري فيها تحت الأرض .

تجلى مفهوم الاعتماد على النفس بشكل واضح للتمويض عن نقص مساعدة الحكومة المركزية في معسكرات العمل التطوعية التي انتشرت بشكل واسع في المدن والقرى العربية في السبعينات والثمانينات . بدأت بلدية الناصرة اتجاه العمل بـ ١٥٠٠ عامل متطوع ( من العرب واليهود والزوار الأجانب ) في معسكرها الأول عام ١٩٧٦ . وفي المعسكر الحادي عشر المقام عام ١٩٨٦ ارتفع العدد إلى ٧٠٠٠٠ عامل ، في معسكر العمل الذي تم عام ١٩٧٦ ، أنجز ستة وأربعون مشروعاً تبلغ كلفتها ٢٥٠٠٠٠ جنيه استرليني . وفي معسكر عام ١٩٨٦ أنجز تسعون مشروعاً تبلغ كلفتها ٦٥٠٠٠٠ جنيه استرليني . وفي معسكر العمل عام ١٩٨٦ المقام في قرية ( طيران ) استمر العمل في المعسكر التطوعي الثالث مدة ٥٠٠٠ يوم ، واستعمل ٩٥٠ طن من المواد لتمبيد الطرق . وفي معسكر العمل في أم الفحم عام ١٩٨٦ قام ٦٠٠ متطوع ببناء ٢٥٠ متراً من الجدران ، وتمبيد ٤ كم من الطرقات ، وثلاثة ملاعب لكرة السلة ، بالإضافة إلى

تهديد أنابيب المياه في مدرستين ، وبعض الأعمال الزراعية في حديقة  
مبنى البلدية التي تبلغ مساحتها خمسة دونمات .

### قرى غير معترف بها ، ومنازل ( غير شرعية ) :

اكتشف فلسطينيو ٤٨ دون قصد منهم ، في نضالهم المستمر ، طريقة  
تحرك رعشات الاعتراف في العمود الفقري الإسرائيلي : وهي خلق  
الحقائق . فبعد أن أثبت الصهاينة وجودهم بشكل لا يقبل الجدل ،  
أصبح من الصعب جداً تعرية الحقائق بعد ترسيخها . من ناحية ثانية ،  
تتألف الحقائق الفلسطينية ، التي ولدت نتيجة لضرورة ماسة ، من  
آلاف المنازل التي بناها فلسطينيو ٤٨ دون رخص لاستحالة الحصول  
على هذه الرخص . تتألف بعض هذه المنازل ( غير الشرعية ) من مجموعات  
تشكل ستين قرية غير معترف بها ، وتنتشر المنازل الأخرى في المدن  
والقرى العربية ( المعترف بها ) ، ومخيمات البدو . فقد تحولت تلك  
الاستجابة المرتجلة ، التي تمخضت بعد سنوات عن الحاجة الملحة  
للحصول على مكان للعيش فيه ، الى نضال منظم يجب الاستمرار به .  
وتمرض الفلسطينيون ، عبر هذا النضال ، الى تدمير منازلهم ، ودفن  
غرامات كبيرة وقضاء سنوات في السجن ؛ ولكن بقيت الغالبية العظمى  
من المنازل ( غير الشرعية ) في مكانها .

تعتبر ( لجنة الأريمين ) القوة المنظمة الأولى في هذه المنطقة التي  
تأسست خلال عامي ١٩٨٧-١٩٨٨ لتمثيل مصالح تلك القرى والنواحي  
الصفيرة التي لم اعترف الحكومة بوجودها . وأطلق عليها هذا الاسم  
لأنها ضمت بشكل أولي ممثلين من أريمين قرية ( غير معترف بها ) ،  
وحافظت على اسمها على الرغم من أنها أصبحت تمثل في عام ١٩٩٠  
حوالي ستين قرية .

تضم أصغر قرية من تلك القرى حوالي ثلاثين الى أربعين شخصا ،  
بينما يأوي أكبرها حوالي ٤٠٠٠ شخص ، ويعتقد أن جميع هذه القرى

تضم حوالي ١٠.٠٠٠ شخص . وبما أن الحكومة لم تعترف بها ، لذا لا يوجد فيها مياه جارية أو كهرباء ، أو طرق معبدة ، أو مجلبر مياه ؛ هذا إذا لم نأت على ذكر المدارس والمستوصفات . حاول البعض (تأمين) هذه التسهيلات من القرى اليهودية أو العربية المجاورة ، ويلجأ آخرون الى استملاك الصحاريج أو الحيوانات لنقل المياه . وفي معظم تلك الحالات ، بُنيت تلك القرى فوق أراضي زراعية يملكها أصحابها أنفسهم ، إلا أن القانون الإسرائيلي لا يسمح بالبناء فوق الأراضي الزراعية .

ومضت الشرارة الأولى التي تمخض عنها تشكيل « لجنة الأربعين » من قرية (عين هود أبو الهيجا) ، التي تضم ١٦٠ شخصاً يقطنون بين جدران سبعة ومشرين منزلاً . تقع قرية (عين هود) على المنحدرات الغربية لجبل الكرمل ، وتشرف على البحر ، وتعتبر قصة كيفية إيجاد قرية (عين هود) وسبب هذا الوجود تحليلاً جيداً للوضع .

وصف (محمد أبو الهيجا) ، أحد قادة لجنة الأربعين ، ملحمتهم لصحيفة الاتحاد في ١ تموز عام ١٩٨٨ :

(أصبح المواطنون العاليون لـ (عين هود) لاجئين بعيداً من منازلهم في قرية (عين هود) في عام ١٩٤٨ ، وتحولت القرية بعد ذلك الى مستعمرة للفنانيين [اليهود الإسرائيليين] تحت اسم (عين هود) . وقد قدم السكان الأصليون الى هذا المكان حيث قاموا برعي مواشيهم ، وعاشوا في الكواخ على منحدرات الجبل المطل على مدينتهم السابقة) .

وُلد (محمد أبو الهيجا) في قرية عين هود الجديدة ، وتابع يقول :

(بعد فترة وجيزة من مجئنا الى هذا المكان ، بدأت السلطات بممارسة الضغوط علينا وتشديد المضايقات لحثنا على الرحيل . وفي عام ١٩٥٨ قررت المحكمة أن الأرض التي نعيش عليها هي أملاك دولة ، وبدأت بعد ذلك المباحثات بين (سلطة الأرض الإسرائيلية) وسكان قرية

عين هود حول مصر هذه الأرض . وخلال هذه المباحثات قدمت ( السلطة ) الى جدي ثلاثة اقتراحات : إما أن نستري الأرض التي نعيش عليها ، أو أن نرهنها ، أو أن نستبدلها بقطعة أرض نملكها في منطقة عين هود الأصلية . رفض جدي عرضهم ، مؤكداً أن الأرض التي نعيش عليها ما هي إلا جزء من أملاكنا المقتضية . واستمرت ( سلطة الأرض الإسرائيلية ) في محاولاتها لطردها ، تاركة باب المناقشات مفتوحاً . وفي عام ١٩٦٢ ، أخبر جدي المسؤول في ( السلطة ) عن رغبته في شراء الأرض التي نعيش عليها ، بعد أن سأم من ضغوطهم وإزعاجاتهم ، ولكن (السلطة) رفضت البيع بحجة أن أملاك الدولة لا يمكن أن تباع الى العرب . ثم قامت باستملاك مئة دونم من أراضي القرويين ، ووضعت سياجاً حول منازل القرية ، وقلمت بزراعة أشجار السرو بين بساكن الزيتون ، بغية عزل القرية ومحاصرتها ومنع أهلها من حراثة أراضيهم ، فخسرنا بذلك جزءاً رئيسياً من اسباب رزقنا . واستمرت السلطات في محاولاتها ، فقد صرحت في بداية السبعينات أن الأرض التي نعيش عليها هي حديقة وطنية . وبعد بضعة سنوات — عندما كان شارون وزيراً للزراعة — صدرت الأوامر بأننا يجب أن نبيع مواشينا ، وبذلك فقدنا مصدر رزقنا الأخير ، ولم يعد أمامنا خيار سوى العمل بالآجرة خارج القرية ، والمعاناة من الجهد اليومي في التنقل ) .

استمر (أبو الهيجا ) يروي قصة قريته :

( في منتصف الخمسينات بلدنا بالانتقال من الاكواخ الى مساكن حجرية ، وفي عام ١٩٦٤ كان هناك خمسة عشر منزلاً حجرياً . في ذلك الوقت لم يكن قد صدر بعد قانون نظام البناء الذي يستعمل الآن لإعطاء الأوامر بهدم المنازل . في عام ١٩٧٨ تأسست لجنة محلية في عين هود ، وبلدنا مغاوشاتنا مع مجلس ( هوف هاكارميل ) للحصول على بعض الخدمات .. وفي عام ١٩٨٠ تم رسم خريطة لمنطق القرية ، ولكن السلطات رفضتها . وفي عام ١٩٨٥ تأسست لجنة عربية — يهودية للدفاع عن عين هود . وفي تموز عام ١٩٨٦ صدرت الأوامر بتدمير ثلاثة



منازل في عين هود ، فنقلنا إضراباً لمدة خمسين يوماً ، قمنا خلالها  
بالإتصال بكافة المؤسسات الحكومية والشعبية لإيقاف التدمير ، ونجحت  
مساعيها بفضل التأييد العربي - اليهودي الواسع ) .

ومع ذلك صدرت فيما بعد سبعة أوامر تدمير ضد أصحاب المنازل  
في عين هود .

نجح اهالي قرية ( عين هود ) في توفير بعض الخدمات الأساسية  
لأنفسهم ، فأصبحت المنازل مجهزة بأنظمة طاقة شمسية ، ويعتمد  
الاهالي على نظام يشبه الجمعيات التعاونية اليهودية من أجل توفير  
الخدمات الصحية والبريدية . وقام سكان القرية ببناء مدرسة تتألف  
من غرفتين ، ويحصل المعلمون على رواتبهم من الحكومة ، ويواصل حالاً  
خمس شبان من القرية دراستهم الجامعية .

هناك قصص مشابهة من القرى الأخرى مثل قرية ( عرب قميرات )  
التي لم يُسمح فيها بأي بناء جديد منذ عام ١٩٤٨ ، ويعيش في كل منزل  
من منازلها الأربع والعشرين ثلاث عائلات . ويذكر السكان أنهم يعيشون  
في هذه القرية منذ أيام الحكم العثماني ، وأنهم بدؤوا ببناء المساكن  
الحجرية أثناء فترة الإنتداب البريطاني . وتعتبر القرية بأكملها مبنية  
بشكل ( غير قانوني ) على أرض زراعية ، وصل أول أمر بالتدمير قبل  
خمس وعشرين عاماً ، ولكن في الواقع تهدم منزل واحد فقط عام ١٩٨٥ .

نظمت لجنة الأربعين رحلات سياحية للصحفيين ولمن يهمهم الأمر  
ليقوموا بالمداهمة لوضع القرى . وذكرت صحيفة الفجر في عددها  
الصادر في ١٢ حزيران عام ١٩٨٨ :

( أثناء رحلتنا الى القرى ، خشيت أنا وأصحابي أن يكون دليلنا  
المهندس محمد أبو الهيجا قد ضل طريقه ، فإثناء مرورنا في الجزء الغربي  
لما يسمى ( بالمنطقة التاسعة ) لم نر سوى لوحات تشير إلى المستوطنات  
اليهودية ، وليس هناك مايدل على وجود قرى عربية . ثم فجأة وقبل

أن نصل إلى برج المراقبة في مستوطنة مشتار اليهودية ، استدار دليلنا ،  
وسلك طريقاً صخرياً خطراً لا يمكن أن تمر عليه السيارات . وقرر سائق  
التاكسي الذي كان يقل صحفياً يهودياً من مجموعتنا أن يعود أدراجه قائلاً  
بأنه لا يرغب في المخاطرة بسيارته . رأينا أماننا أكوأخا من الحديد المموج ،  
التي تستعمل كمنازل للسكن ، وعندما اقتربنا رأينا اثنين من الصبية  
يحملان الماء على البعير . لقد وصلنا إلى عرب ( النعيم ) . . . . يوضح  
لنا ( نمر ) أن القرية تعاني من كونها وضعت في المنطقة التاسعة ، فقد  
استملك قسم من الأراضي العربية الخصبة وخصصت لأعمال المنلووات  
المسكينة . وكثيراً ما يضطر القرويون للجوء إلى الكهوف والاختباء خلف  
الأشجار هرباً من الرصاص المتناثر .

استمرت لجنة الأريعين في نضالها إذ كلفت مهندسين مدنيين بإجراء  
دراسات اجتماعية واقتصادية للأوضاع ، والقيام برسم خريطة موحدة  
للمناطق من شأنها أن توحد القرى ضمن خطة التنمية الرسمية للبلد .  
وعقدت لجنة الأريعين أول اجتماع عام لها في ١٨ حزيران عام ١٩٨٨ في  
قرية شفا عمرو . وفي اليوم التالي أقيمت قرايات التلميد التي صدرت  
بحق سبعة منازل في عين هود . وتأمل أيو الهيجا بالتوصل إلى حل  
للمشكلة عبر المفاوضات .

### الحقيقة ولو مرة واحدة :

كما ذكرنا سابقاً ، في نهاية عام ١٩٨٦ قدّر عدد المنازل ( المخالفة )  
بـ ٥٠٠ منزل يقع قسم كبير منها في المدن والقرى العربية المعترف بها  
رسمياً ، حيث وضعت قوانين صارمة على موضوع الإسكان ، فلم يعد  
باستطاعة الشبان والشابات الزواج وتأسيس أسر ، وهناك العديد من  
القرى التي لا يوجد لها مخططات على الإطلاق ، حتى في حال كلفت المائلات  
تمتلك الأرض ، فلا يسمح لها بالبناء ما لم تكن الأرض ضمن مخطط  
المنطقة . وخلال العشرين عاماً الماضية تحولت الكثير من المدن والقرى  
العربية ، المنظمة وفق مخططات رسمية ، أن تعمل من تلك القوانين  
لصالح التوسع السكاني ولكن دون جدوى .

وتعرض المدن والقرى العربية إلى مزيد من الضغوط كالأجراءات التي اتخذت لمنع البناء بجانب طريق رئيسي . فعلى سبيل المثال ، لا يستطيع سكان قرية مجد الكروم العربية البناء ضمن مسافة تبعد مائة متر عن طريق عكا - صفد ، ومن ناحية ثلثية ، يسمح لسكان القرية اليهودية المجاورة الكرميل بالبناء ضمن مسافة تبعد خمسة وعشرين متراً عن الطريق العام . لذا اضطرت كثير من العائلات الى البناء دون ترخيص ، بالرغم من تهديدات السلطات بفرض الغرامات ، والسجن والتدمير .

لاتوقف السلطات الإسرائيلية عن محاولاتها المتكررة بتدمير المنازل « المخالفة » : ففي صيف ١٩٨٨ هدمت منزلين في قرية آرا ، وأربعة منازل العرب للتدمير الفوري ؟ » وعلقت صحيفة ( جيزوالم بوست ) : في هورا . وفي تشرين الثاني ١٩٨٨ دمرت خمسة عشر منزلاً في طيبة - آخر قرية عربية تحولت إلى مدينة - ويبلغ عدد سكانها عشرين ألف نسمة ، وارتفعت صيحات الاحتجاج ضد التدمير الذي حصل في طيبة حتى في الصحف الإسرائيلية ، فقد تساءلت صحيفة ( هاميشمار ) : ( لماذا تقابل انتهاكات اليهود لقانون البناء بفرض الغرامات ، بينما تعرض منازل العرب للتدمير الفوري ؟ » وعلقت صحيفة ( جيزوالم بوست ) : ( تتركز نظرة وزارة الإسكان الجماعية بشكل رئيس على المنزّل اليهودية في حين لا تبذل جهداً كبيراً لتسهيل الصعوبات في القطاع العربي ... يمكن فقط أن يتحول الأمور إلى الأسوأ طالما أن مجرنة البلدوز هي التي ترمز إلى سياسة الإسكان في القطاع العربي بدلا من رافعة البناء ) .

على الرغم من ردود الأفعال القوية هذه ، فقد أوقعت مشكلة البناء « المخالف » في القطاع العربي الحكومة اليهودية «البدعة في حرة كبيرة ، فتشكلت عام ١٩٨٦ لجنة لتحديد تلك الصعوبات ودراسة المشكلة ، برئاسة نائب المدير العام في وزارة الداخلية ( ياكوف ماركوفيتس ) . فأصدرت اللجنة ما سمي آنذاك ( بتقرير ماركوفيتس ، الذي هاجمه على الفور فلسطينيو ٤٨ بشدة ، فقد كتبت لجنة ( ماركوفيتس )

مواطنون في عزلة مـ٦

واحدة من لجان عديدة شكلت للدراسة مشكلة السكن المخالف في القطاع العربي ، على الرغم من وجود المشكلة ذاتها في القطاع اليهودي أيضا . في الواقع اعترف التقرير ، في مثال معبر عن المعايير المزدوجة ، بوجود المشكلة في المتطوعين العربي واليهودي ، إلا أنه صرح بوقفة : ( ركزت اللجنة ، ضمن صلاحيتها ، على دراسة الوضع في القطاع الذي يضم الاقلية ، وهي بالتالي لم تتوجه إلى دراسة الوضع السائد في القطاع اليهودي ) . ووضحت اللجنة هذا الكلام بما يلي :

( لقد استأثر البناء المخالف في القطاع العربي باهتمام خاص ، ويبدو أنه من الأسباب الرئيسية لذلك وجود بعض حالات البناء المخالف في هذا القطاع ، ليس لأنها تخل بالشروط الموضحة في الرخصة ، بل لأنها بنيت دون ترخيص على الاطلاق ) .

أشار التقرير إلى ٤٣٢ منزلاً مريباً ، تقع خارج مخططات التطوير ، وقد صدرت بحقهم قرارات التدمير في شمال ووسط منطقتي حيفا والقدس . وفي منطقة الجنوب ، التي تضم في معظمها قبائل البدو ، أشار التقرير إلى ٩٤٤ منزلاً مخالفاً : ( ١٦١ مبنى و ٧٨٣ ديرة كوخاً ) بالإضافة إلى ٨١٨ خيمة . وأوصى التقرير بإدخال معظم الأبنية الواقعة في شمال ووسط منطقتي حيفا والقدس ضمن مخططات التطوير ، ومنع بضعة مئات من المنازل ، التي تم تهديمها ، من استعمال الطلاء الرمادي . وفي المنطقة الجنوبية ، أوصى التقرير برفع ( التجميد المفروض ) على البناء في مناطق البدو كهوزا ولاقية ، والموافقة على مخططات التطوير ، ثم تنفيذ قرارات التدمير وذلك بعد مضي أربع سنوات .

وضح التقرير بعض الأسباب التي دفعت الناس للبناء المخالف : ( يملك عدد كبير من البدو تأكيدات خطيه من « سلطة الأرض الاسرائيلية » لشراء أراضي لأغراض البناء ، إلا أن « السلطة » غير قلدة على تحديد وتعيين قطع الأرض المشتراة لأغراض البناء . ونتيجة لذلك ، قام البدو بإشادة مبان مؤقتة دون ترخيص ) .

واعترف تقرير ( ماركويتس ) ضمناً بأن الحقائق قد تحدثت :  
( لا يمكن إلغاء النتائج ، حيث أن الآلاف من قرارات التدمير التي لم  
تنفذ حتى الآن تبرهن على فشل السلطات بكبح جملة الانتهاكات التي  
تخرق القانون ) . وصرح بأنه مما لا يدمو للمجب أن ( التجربة أثبتت  
أن خارقى القانون لم ينفذوا أوامر المحكمة التي طلبت منهم القيام بعملية  
الهدم ) . إلى جانب ذلك ( ينتهز خارقو القانون فرصة وجود دملوى  
قانونية للحصول على الاعتراف بالحقائق الموجودة على أرض الواقع ) .

قدم التقرير المزيد من الإيضاح على الشكل التالي :

( نشأ المعجز في فرض 'القانون في هذا المجال بشكل جزئي من نقص  
القوة البشرية الضرورية من أجل مراقبة البناء المخالف ومنعه ، ودعم  
هذا المعجز الصعوبة العملية والعامة المتعلقة بعملية تهديم المباني .  
وتساهم هذه الصعوبة ، التي تظهر بوضوح في تلك الحالات التي ترافق  
فيها التهديم مع أعمال الشغب والعنف ، في تقييد السلطات المحلية ،  
وربما السلطات الحكومية أيضاً ، أثناء عملية تنفيذ قرارات التدمير ) .

ويمكن تقديم توضيحاً مسهباً من مثل هذه الحالات الجليلة ، إذا  
لزم الأمر ، من الانتفاضة المصغرة التي اندلعت في طيبة عندما تم تدمير  
خمس عشرة منزلاً في تشرين الثاني عام ١٩٨٨ . فقد انتشرت أعمال  
شغب القيت فيها الحجارة والزجاجات على رجال الشرطة ، وجرح  
على إثرها أربعون شخصاً .

قام شاهد عيان باستحضار المشهد بشكل حي في وصف نشرته  
صحيفة الهدف في رسائلها الإخبارية الصادرة في كانون الثاني عام ١٩٨٩  
وذلك بعد بدء غارات التدمير :

( استيقظت في التاسعة صباحاً لأسمع أصواتاً مرتفعة في الشارع ،  
وشاهدت مئات الطلبة ينطلقون في الشارع وهم يرفعون الشعارات

ويرددون الأناشيد الوطنية الفلسطينية . حاولت الاتصال بالقدس ،  
إلا أن الخطوط كانت مقطوعة . كان منزل ممّي ، الذي تعيش فيه مع  
أولادها الثمانية ، أول منزل يتم تهيئته ، ولم تكف عن البكاء وهي  
تراهم يحيلون منزلها إلى خراب ؛ وتجمع مثل الطلاب في المنطقة  
يصيحون في وجه الجنود : ( أنتم وحوش ضاربة ) ، وننتظر سقوط دولتكم  
بقارغ الصبر ! ) ثم ذهب الجنود لتدمير المنازل الثلاثة الأخرى ، وكانت  
منازل كبيرة ، ووقف فوق أسطحها حوالي مائة طالب يحاولون إعاقة  
الجنود من المضي في مهمتهم ، إلا أن جهودهم ذهبت أدراج الرياح ، إذ  
اندفع رجال الشرطة وحرس الحدود إلى المنطقة وأجبروهم على التفرق  
مستعملين الغازات المسيلة للدموع . فشحرنّا وكان النار تحرق صدورنا ،  
وسقطنا على الأرض لا نعي شيئاً ... شكل الجنود طابوراً وقف في  
كل جانب ستة منهم ، وبدؤوا ينهالون بالضرب على رؤوس الفتيات ،  
فسالت الدماء على وجوههن . )

في اليوم التالي توقف كل شيء في طيبة عن الحركة والعمل تعبيرا  
على الاحتجاج ، ودمت « اللجنة الإقليمية لرؤساء المجالس العربية  
المحلية » إلى إضراب عام في ١٥ تشرين الثاني عام ١٩٨٨ . أشارت  
صحيفة الهدف إلى تزامن هذا الإضراب مع اجتماع المجلس الوطني  
الفلسطيني الذي أعلن عن قيام دولة فلسطينية مستقلة . وعندما لفت  
نظر بعض قادة فلسطينيي ٤٨ إلى هذا الموضوع أجابوا بحدّة : ( لسنا  
نحن من لطخ الخط الأخضر - باحتلال الضفة الغربية وقطاع غزة -  
بل السلطات الإسرائيلية هي التي أبادت ما يسمى بالخط الأخضر ، بنقل  
أساليبهم القمعية من الأراضي المحتلة إلى هنا ) .

اعترض فلسطينيو ٤٨ على تقرير ( ماركويتس ) ككل ، مشيرين  
إلى عدم وجود عربي واحد في اللجنة ، ومعتزّين على وصفهم بخارق  
القانون ، ويوجهون اللوم إلى التأخير في الموافقة على مخططات التنظيم التي  
تحدد وضعهم . ويقولون أيضاً إن السلطات قد بدأت بتنفيذ البنود

المتعلقة بالتدمير ، ولكنها لم تغفل الجوانب الأخرى من التقرير ، مثل توفير مخططات تطوير مناسبة .

تعود مسألة الأرض والملكية برمتها الى صميم الصراع الفلسطيني - الإسرائيلي ، ويبدو واضحاً أن هذه المسألة ما تزال معقدة حتى الآن كما كانت عام ١٩٤٨ . ويبدو أن الأساس اليهودي غير آمن على الرغم من سيطرته على معظم الموارد الموجودة في القسم الفلسطيني الذي تحول الى دولة إسرائيل عام ١٩٤٨ . وكما رأينا في الصفحات السابقة ، هناك معاناة واضحة تقبل أي وجود عربي في إسرائيل ( إذا لم نتطرق الى النمو العربي الطبيعي المطرد ) . ومما لا ينموا للشك بأن الوجود الفلسطيني هو بعد ذاته يذكر بأن البلد كان ، ومنذ أربعة عقود فقط ، فلسطين ؛ وإن اليهود كانوا ، ومنذ عهد قريب ، بعد ذاتهم أقلية . فضلاً عن ذلك يعتبر الوجود العربي تحدياً في وجه إسرائيل يحيا من أجل تحقيق مطالبه بالديمقراطية ، والمعاملة العادلة لجميع المواطنين . والمعضلة التي تواجه الدولة اليهودية هي أنه حلماً تصبح دولة ديمقراطية، مع الإجماع على افتراض ذلك مسبقاً ، فإنها لن تصبح بمد ذلك دولة يهودية .

من جانبهم ، لا يتمتع فلسطينيو ٤٨ برفاهية توفر المكان وراحة التسهيلات لكي يتسنى لهم التفكير في المواضيع المتعلقة بالوجود ، بل يجتهدون للمحافظة على القليل المتبقي بين أيديهم ، من خلال اللجان المتطورة والجمعيات ، ويعملون كمجموعات أو أفراداً ضمن نظام يمارس ثقله عليهم بشدة . ولا يتسنى للمرء سوى أن يأمل ، كما أمل ( محمد أبو الهيجا ) من حين هود ، أن تسوى المشكلة عن طريق المفاوضات لا القوة .







## الفصل الثالث

### الخدمة

( ينظر الى العرب الاسرائيليين كـ «مهاجرين» وليس كـ «مواطنين» )  
« النظام الاثني » ، وحتى تظهر العلاقات السياسية بشكل  
مفاجيء ، يبقى المواطن الفرد عاجزاً في وجه الصراع ... [ نحن  
نصر ] انه ، على النقيض تماماً ، من المروني إيجاد مؤسسات  
مستقلة تكون قادرة على تقديم الخدمات المناسبة لاجتماعنا وطنية  
متطلباته ) .

( مربي من دار الطفل )

جهد فلسطينيو ٤٨ أيضاً لتعزيز التطور الاقتصادي والاجتماعي  
داخل جيلهم الى جانب نضالهم للمحافظة على مصدر رزقهم ، فقد  
تأسست عشرات الجمعيات المتطوعة خلال الخمسة عشر عاماً الأخيرة  
لخدمة الجماعة في نتي المجالات : كالثقافة والشباب والصحة . وفي  
نهاية الثمانينات قدر عدد الجمعيات المتطوعة بحوالي ثمانين جمعية  
رئيسية . ولقشلها في الحصول على الأموال من الهيئات الحكومية  
الاسرائيلية ، ولكون الميزانية المخصصة للمجالس البلدية العربية ليست  
سوى جزء يسير من المبالغ المخصصة للمجالس اليهودية ؛ لذا عملت هذه  
الفئات على جمع الأموال من الجماعة نفسها ومن وكالات التنمية  
والمؤسسات الخيرية في الخارج . ومن خلال جهودها في توليد الاحساس  
الفلسطيني بالاعتماد على النفس ، عملت أيضاً على توليد احترام الذات  
وتعزيز الشعور بالهوية .

لقد تم توثيق سياسة التمييز التي واجهها فلسطينيو ٤٨ في المجال الاجتماعي - الاقتصادي بشكل جيد . فقد وصفت الأستاذة ( إيللا ويستلاند ) التي عملت مع فلسطيني ٤٨ عام ١٩٦٩ ، التغييرات التي طرأت في العشرين عاما الأخيرة ونشرتها في صحيفة ( ميدل إيست انترناشيونال ) الصادرة في ١٩ كانون الثاني عام ١٩٩٠ . وذكرت بأنه يمكن تلخيص الزواج السائد بين فلسطيني ٤٨ في بداية العقد الجديد بكلمتين رئيسيتين هما : البقاء والصمود . ولكنها حذرت من امكانية شعورهم بالفجر من هذا الصراع الشاق ، وتطلهم الى ولادة انتفاضة .

( لاحظت من خلال لقاءاتي مع عدد من الأشخاص أن مستوى الثقافة والطموح المؤثر على نحو متزايد لدى جيل ما بعد ١٩٦٧ من الطلاب العرب الذين تركوا مقاعد الدراسة ، لم يزل حاجزا واحدا من طريقتهم إلا لبضعهم امام الآخر . فقد انتشرت سياسة للتمييز العنصري وخاصة في مجال العمل . فعلى سبيل المثال : يشتري ( فريد ) حانة من شخص يهودي بلمتبارها مؤسسة تجارية ثم يكتشف حرمانه من الحصول على رخصة لاستمرار العمل . يكتب ( نبيل ) في مجلة الحزب الشيوعي ثم يكتشف أن المدرسة التي قدمت له العمل لا تستطيع أن تحصل على موافقة الحكومة الضرورية لاستخدامه . تحصل ( ليلي ) على عمل في مصرف ، ولكن بعد سفي عشرين عاما تكتشف بأن موضوع عرقيتها كان يهمل باستمرار . ولا يحق لأي فلسطيني ، مهما كانت مؤهلاته ، أن يجد عملا في مجال الأعمال الالكترونية ؛ فقد حرم الفلسطينيون من الأعمال التي تعتبر بالغة الدقة وذلك لأسباب أمنية ) .

كان التمييز العنصري ضد فلسطيني ٤٨ موضوعا لدراسة جديدة كلف بها ( 'مركز الدولي اليهودي الإسرائيلي لسلام في الشرق الاوسط' ) ومولته مؤسسة ( فورد ) ، وأطلق عليه العنوان التالي : ( ظروف وأوضاع العرب في إسرائيل ) . وأعلنت النتائج بشكل واسع وكشفت عن بعض الاحصائيات التالية : يقع ٤٠٪ من الأسر العربية تحت خط الفقر ، ويعيش حوالي ٢٦٪ من العائلات العربية في ظروف غير

مريحة على الإطلاق ، في مقابل ١٥٪ من العائلات اليهودية التي تعيش في المستوى ذاته . يضاف الى ذلك تخلف المجالس العربية المحلية على اللوام من نظيرتها اليهودية في جميع المجالات ، وخاصة مخصصات الميزانية .

وسعى الفلسطينيون أيضا الى تحليل مشاكلهم وتلخيصها بالوثائق في المجال الاجتماعي ( راجع الفصل الثاني ) . لهذا السبب عقدت مؤتمرات حول الثقافة عام ١٩٨٤ ، والصحة عام ١٩٨٦ ، والأوضاع الاجتماعية والاقتصادية عام ١٩٨٧ . نجح مؤتمر عام ١٩٨٧ بأكمله واسع النطاق ، ومهد الطريق ( ليوم المساواة ) في حزيران ، وشادك في رعاية المؤتمر : « اتحاد خريجي الناصرة النشط » ( الذي تأسس عام ١٩٧٣ ) ، « لجنة الدفاع عن الأرض العربية » ، و « اللجنة الإقليمية لرؤساء المجالس المحلية العربية » . وكما قال سكرتير اتحاد الخريجين الباحث الفرنسي ( مروان دويري ) : ( يشعر الناس بأن الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية في القطاع العربي مؤلمة الى حد كبير ) . وقامت اللجنة التنظيمية ، في إطار تحضيراتها للمؤتمر ، بمقابلة أربعين اجتماعا في القرى والمدن العربية ، الأمر الذي ساعد على تقييم الأوضاع في كل موقع على حدة .

وحضر المؤتمر عند انعقاده ٥٧ فلسطينيا ( منهم ٣٩ شخصا من رؤساء وأعضاء المجالس ، ٧٤ معلما وباحثا اجتماعيا ، و ٧٠ نقابيا واقتصاديا وطبيبيا ومعلما . وبلغت نسبة النساء الحاضرات حوالي ٣٢٪ من العدد الإجمالي ) . قدر المتحدون في المؤتمر نسبة البطالة بأنها تتراوح ما بين ٢٠ - ٢٣٪ من قوة العمل العربية . وذكروا بأن ٥٠٪ من العمال العرب يتلقون أجور تنخفض عن الحد الأدنى ، ويبلغ مستوى الأجر العربي ٦٠٪ من الأجر اليهودي . أما مشكلة السكن فقد بلغت مرحلة التآزم : إذ أن ٢٤٪ من العائلات العربية يعيش ثلاثة أو أكثر من أفرادها في غرفة واحدة وذلك بالقرنة مع ١٪ من العائلات اليهودية . وفي حي « العجمي » في يافا كان يوجد ١٣٪ من رؤساء الاسر العربية في

السجن ، بالمقارنة مع ٦٪ من رؤساء العائلات اليهودية . وبلغت نسبة متعاطي المخدرات ٣١٪ من العرب بالمقارنة مع ١٥٪ من اليهود . ويحتاج حوالي ٣٤٪ من العائلات العربية الى خدمات اجتماعية ، بالمقارنة مع ١٧٪ من العائلات اليهودية . وبلغت معدلات التخلف من الدراسة نسبة عالية ، حتى أن حوالي ٥٠٪ من الطلاب العرب لا يصلون الى المدارس الثانوية .

### التربية والتطعيم من أجل التغير :

في الثمانينات بلغت الولادة العربية الجديدة حلاها الكامل ، وانصبت المزيد من الجهود في مجال التربية والتعليم بعد أن أحس العرب بأنه عنصر حاسم في التطور السياسي والاقتصادي للفرد والمجموعة ككل ؛ وعلى أية حال ، كان من الضروري بلل المزيد من الجهد في هذا المجال . في مقالة نشرت في مجلة ( المواقب ) في عددها الصادر في ٢ - ١١ كانون الأول عام ١٩٨٥ ، أشك المربي الفلسطيني الراحل الدكتور ( سلمي مرعي ) الى أنه على الرغم من انخفاض معدل الأمية العربية الفعلية من ٦٤٪ في عام ١٩٦١ الى ٣٠,٥٪ في عام ١٩٧٩ ، إلا أن القطاع العربي كان متخلفاً بالصعوبات . في العام الدراسي ١٩٨١ - ١٩٨٢ اضطرت المدارس العربية لاستئجار ما يقارب ٥٠٠ غرفة لاستيعاب تلاميذها ( بالمقارنة مع ١٠٠ غرفة في القطاع اليهودي ) ؛ ومن أصل ١١٩٩٠ طالب عربي بدؤوا المرحلة الابتدائية عام ١٩٧٤ - ١٩٧٥ ، وصل فقط ٣٨٢٧ طالب الى الصف الثاني عشر ، نهاية المرحلة الثانوية .

في مقالة أخرى نشرتها صحيفة ( دراسات فلسطينية ) عام ١٩٨٥ ، عالج الدكتور مرعي مضمون التربية والتعليم الفلسطيني . فبالإضافة الى منهج الدراسة الذي يعكس الفكر الصهيوني ومعلوماته ، تعرض الفلسطينيون الى مزيد من التجزئة بسبب إغلاق المدارس الإسلامية الخاصة بعد قيام دولة اسرائيل ، والسماح للمدارس المسيحية فقط بالاستمرار . وعلى الرغم من أن نصف الطلاب في المدارس المسيحية كانوا من المسلمين ، فقد ذكر الدكتور مرعي بأن :

( تركز هذه المدارس باستمرار على التجربة الوجودية المتعلّقة بالفصل بين الطوائف المسيحية المختلفة ، إذ تحافظ كل منها على شبكتها الخاصة ، وكذلك الفصل بين المسيحيين وغير المسيحيين من مسلمين وديروز ، فيما يتعلق بالنظام التربوي العام للدولة . من ناحية أخرى ، صممت مدارس الديروز لتعزيز الطائفة باعتبار هذه المدارس منفصلة من الناحية التنظيمية . وفي الوقت نفسه ، تؤيد الهوية الدرزية ، وغير العربية ، وغير الفلسطينية ، بطريقة مباشرة من خلال مناهجها الدراسي وخطتها التعليمية ) .

واختتم ( مرعي ) حديثه بتوجيه نداء للوحدة في الثقافة الفلسطينية .

وفي مقابلة أجرتها صحيفة ( جروزالم بوست ) في ٢ أيلول عام ١٩٨٦ حول المشكلة ذاتها مع رئيس لجنة المتابعة للتربية والتعليم في القطاع العربي والاستاذ المحاضر في جامعة تل أبيب ( ماجد الحاج ) ، اشتكى من أن المنهاج الدراسي كان يهودي الاتجاه الى حد كبير ، ومن تجنبه ذكر ما يعتبره المؤسسة ( قضايا حساسة ) مثل : الثقافة العربية، التاريخ الاجتماعي والقومية . وأكد أنه يتوجب على المربين العرب أن يقولوا أكثر مما يقولونه الآن أثناء صياغة منهاج التدريس ) .

أما في القطاعات الأخرى فقد ابتدأ فلسطينيو ٤٨ بجمع المعلومات التي تفيدهم في شن معركتهم ، وبمقدرة مؤتمرات حول التربية والتعليم المربين . ثم بعد ذلك بدؤوا هجومهم : وأعلن عام ١٩٨٧ عام التربية والتعليم المربين . وعقد أسبوع التربية والتعليم العربي في حزيران عام ١٩٨٧ ، وفي الأول من أيلول استهل العام الدراسي بإعلان الإضراب ليوم واحد ، عندما احتج ٢٣٠٠٠ طالب عربي على مستويات الخدمات والهيئة التعليمية ، وأغلقت المجالس العربية أبوابها أيضاً احتجاجاً على هذا الوضع . كان هذا الإضراب الخامس خلال هذا العام الذي نظّمته المجالس المحلية بمشاركة المدارس احتجاجاً على الأوضاع السائدة .

طالبات المجالس المحلية العربية - أسست اللجنة الاقليمية لتلك المجالس  
اجنة المتابعة للتربية والتعليم العربيين - ببناء ٣٠٠ غرفة لتدريس كل  
عام ولدة خمس سنوات لكي تستوعب ٤٠٠٠ مدرس عربي اضافي .  
وتظاهر العرب ايضاً أمام مبنى وزارة التربية والتعليم في القدس في  
٩ ايلول ١٩٨٧ ، وهتفوا ببعض الشعارات مثل : ( نرفض أن تكون  
مجالسنا تقطع الخشب ونسحب الماء ) ، تلك هي الصورة التي رسمها  
الصهاينة للفلسطينيين منذ الأزل وحتى يومنا هذا .

ذكرت صحيفة ( الهدف ) في رسالتها الاخبارية الصادرة في عدد  
٩ ايلول عام ١٩٨٧ معلقة على الاحداث بأسلوب جاف : ( لم يخل القطاع  
اليهودي تماماً من الاضراب في اليوم الأول من العام الدراسي ، فقد منع  
الأهالي في مدينة بيت شعن ، الواقعة شمال الضفة الغربية ، أطفالهم  
من الذهاب الى المدرسة احتجاجاً على نقص مكيفات الهواء في غرف  
التدريس . في مجتمعنا سنكون ممتنين لنعمة وجود غرف التدريس  
التي توضع فيها مكيفات الهواء ) .

اخيراً قنعت الحكومة خطة خمسية لحل أزمة غرف التدريس في  
القطاع العربي ، ورحب ( ماجد الحاج ) بهذه الخطة ونسب تحريك  
الحكومة الى نضال المواطنين العرب ، كما ذكر في حديث نشرته صحيفة  
الاتحاد في ايلول عام ١٩٨٧ :

( اعترفت الوزارة علناً بنقص ٤٠٠ غرفة تدريس فقط ، إلا ان  
لجنة المتابعة قامت بدراسة ميدانية مفصلة قدمت الى الوزارة في عدة  
اجتماعات في الصيف الماضي ... تظهر الحاجة الى أكثر من ١٤٠٠ غرفة  
تدريس ... وتمهدت الخطة الخمسية ببناء ٧٤٠ غرفة تدريس ، اي  
بمعدل ١٤٨ غرفة كل عام ، بالإضافة الى ذلك ، في السابق كان يكفي  
بناء أكثر من ١٠٠ غرفة تدريس لاستيعاب الزيادة الطبيعية . إذا في  
نهاية السنوات الخمس سيصبح العدد الإجمالي ١٢٤٠ غرفة ) .

لخص النضال من أجل التربية والتعليم النهج الذي اتبعه فلسطينيو ٤٨ ، فقد احتجوا وتظاهروا ، من ناحية ، من أجل الحقوق المتساوية التي قلمتها اسرائيل بشكل اسمي الى مواطنيها . ومن ناحية ثانية ، وكما سنرى لاحقا ، لم ينتظروا المعونات من الحكومة ، بل بنوا سياسة الاعتماد على النفس من أجل توفير التسهيلات وتطويرها .

نشأت لجان الاهالي العرب في مختلف أنحاء البلاد ، ومارست ضغوطها على السلطات الحكومية المحلية كي تتحرك . فعلى سبيل المثال ، بدل الإباء العرب في يافا جهودا كبيرة للحصول على مدرسة حكومية جديدة في نهاية السبعينات . ففي عام ١٩٧٨ لم يكن لديهم سوى مدرسة حكومية واحدة واربع مدارس خاصة توفر الخدمات الثقافية للطلاب ، واضطرت المدارس الخاصة لرفض حوالي ٢٠٠ متقدم ، ونتيجة لذلك تم تحويل مبنى قديم الى مدرسة ابتدائية ألحقت بالمدرسة الثانوية الشاملة . وفي عام ١٩٨٠ تم فصلها عن المدرسة الشاملة وأطلق عليها اسم ( مدرسة الأخوة ) .

نشرت صحيفة الاتحاد في عددها الصادر في ٢٦ شباط ١٩٨٧ حديثا للمدير ( مدرسة الأخوة ) يصف التقدم الذي أحرزته مدرسته :

( في عام ١٩٨٠ ابتدأنا بـ ١٨٧ طالبا من الصف الأول وحتى السادس ، وذلك قبل أن نفصل عن المدرسة الثانوية ... وعندما بدأ العام الدراسي ، نظم اهالي الطلاب اضرابا وطالبوا مجلس البلدية بنقل أطفالهم من البناء المتداعي . وفي نيسان عام ١٩٨١ ، اي من العام الدراسي ذاته ، انتقلنا الى هذا البناء ، الذي كان يستعمل كمدرسة يهودية ، كانت قد انتقلت بدورها الى بناء آخر . كان البناء متهدما ، لذا قمنا بتجديده وتحسينه ، وهدمنا مستودعا كان في وسط فناء المدرسة . وقمنا أيضا باصلاح الجدران ورصف جزء واسع من الفناء ، وزرعنا حوالي خمسين شجرة ، بالإضافة الى زراعة الحديقة . وقدمت لجنة الاهالي المساعدة عن طريق تقديم مواد البناء والفراش من أجل الحديقة ) .

### ذكر مراسل صحيفة ( الاتحاد ) :

( يتنسى الزائر لمدرسة الأخوة في بافا ، ولو لبرهة وجيزة ، الحالة المتهمة للمدينة . انها حقا مدرسة جميلة ذات فناء نظيف وواسع . ولا تزين الصور الزيتية فقط جدران الفناء ، بل غرف التدريس وميت السلم . وتشاهد في الزوايا والشقوق « معلّو » صغيرة لوقائع فنية صنعتها أيدي الاطفال ) .

يمطول عام ١٩٨٧ ، بلغ عدد طلاب المرحلة الابتدائية ٤٣٢ طالبا ، وغفل مجلس البلدية جزءا من ميزانية المدرسة ، إلا أن معظم المساعدات كلفت تقدم من الاهالي والاقواف .

وبشكل مشابه ، استوعبت إحدى المدارس الابتدائية في مدينة رام الله العربية - اليهودية ٧٣٠ طالبا في مدة غرف مؤجرة انتشرت في انحاء المدينة . فقد تضرر بناءان بسبب انفجار خزانات المياه فوجب تدميرهما . فنظم الاهالي اضرابا لمدة ثلاثة أسابيع اثناء العام الدراسي ١٩٨٦ - ١٩٨٧ لاجبار مجلس البلدية على تنفيذ اتفاق يقضي بنقل الطلاب الى بناء كانت تشغله مدرسة يهودية . تقدم الاهالي فيما بعد بمساعدة من لجنة المتابعة ، بالتماس الى المحكمة العليا .

في مدرسة الامل الابتدائية في المدينة العربية - اليهودية هكا ، حيث كان الطلاب يضطرون لحمل الاظلال داخل غرف التدريس ، قدم مدير المدرسة استقالته احتجاجا على الأوضاع التمييزية وعلى عدم رغبة السلطات بالاستجابة الى مطالبه باجراء اصلاحات . ذكرت صحيفة ( الاتحاد ) في ٨ كانون الثاني عام ١٩٨٨ :

( نتمتع للوهلة الأولى بانك تدخل الى معسكر للتدريب أو مبنى مهجور بسبب البرد ، إذ لا يوجد في المدرسة أي نوع من أنواع التدفئة . ويمتلك أسقف غرف التدريس المطر الذي يتدفق عبر السقف وبشكل يركا صغيرة تحت أقدام التلاميذ . كان المدرسون يضطرون الى دفع



جميع المتعلمين الى زاوية الغرفة ، حيث لا يرضح السقف . وكان أسوأ شيء هو رؤية الطلاب يرتشون من البرد ، وخاصة ان احد الابنية المدرسية يقع بجانب البحر ) .

اخيرا ونتيجة للضغوط التي مارستها لجان الاهالي ، بنا العمل ببعض الإصلاحات ، وعاد المدير الى عمله .

وفي ( عرابا ) بني دور إضافي في المدرسة على نفقة الاهالي ، الذين شاركوا أيضا في أعمال البناء . في الواقع ، ووفق معلومات لجنة المتابعة ، خلال عقد الثمانينات تم بناء ٣٣٣ غرفة تدريس بتمويل من مصادر خاصة ، وقامت الحكومة ببناء ٣٨٣ غرفة خلال الفترة ذاتها .

وقامت لجان الاهالي بدور فعال أيضا في محاولتها تحديث التسهيلات المدرسية ، وذلك على سبيل المثال ، بشراء الحواسيب الالكترونية من اجل مدارس أطفالهم ، والتي تعتبر أمرا جوهريا بالنسبة لمعظم المستقبلية ، وكانت مدارسهم تفتقر الى التجهيزات بالمقارنة مع المدارس اليهودية . وقدن وقتها أن كل مدرسة تحتاج الى ما يقارب ٣٠٠٠٠ دولار لشراء ما يكفيها من الحواسيب الالكترونية . ومن طريق الهيئات المحلية والدولية تمكن الاهالي من تجهيز ١٤ مدرسة عام ١٩٨٥ ، و ١٧ مدرسة أخرى عام ١٩٨٦ . وفي مدرسة الكرمل في حيفا ، ( وطيران ) في الجليل الشرقي ، تبرع الاهالي بنتائج عملهم لبناء غرفة تدريس خاصة للتدريب على الحاسب الالكتروني .

وفضلا من لجان الاهالي ، انتظمت لجان المعلمين بشكل تلقائي لتحاول الرفع من حماس الطلاب ومهاراتهم ولتشجيع التفوق . ودلت النتائج على ان أي تقصير من قبل الطلاب العرب يعود سببه الى نقص الفرص أكثر منه الى نقص الحماس . في عام ١٩٨٦ قامت مجموعة من مدرسي الرياضيات بتنظيم مباريات على مستوى القطر للطلاب من المصف الرابع الى العاشر ( راجع مجلة التنمية ، آذار ١٩٨٨ ) . كانت

الأجلفة على المجموعة الأولى من أسئلة الرياضيات سأحقة ، إذ نجيب  
في معرفة الحل ٢٧٠٠ طالب . وكما ذكر على لسان أحد أعضاء اللجنة:  
( لم تكن نتوقع مثل هذه الاستجابة من الطلاب ، وعلى الرغم من أن  
عملية تحضير الأسئلة ، وفحص الاجابات ، والرد على كل تلميذ تستغرق  
وقتا طويلا ، إلا أن اللجنة تمكنت من القيام بمهمتها على اكمل وجه ) .  
وفي حزيران عام ١٩٨٧ اشترك ١٤٢٧ تلميذا في مباراة المادة الرياضية  
من أكثر من مئة مدرسة ، وكوفئ حوالي سبعون طالبا منهم بشهادات  
امتياز في احتفال اقيم في الناصرة ، وأرسلت شهادات امتياز الى ٣٥٠  
طالب آخرين بواسطة البريد ) .

ولأظهار دليل آخر على تعطش التلاميذ للمعرفة ، أسس عرب حيفا  
مجلة للأطفال تسمى ( الحياة للأطفال ) في عام ١٩٨٥ ، وسرعان ما تلقت  
حوالي ٣٠٠ رسالة اجابة على امتحاناتها الموزعة . وبدأ أيضا مدرسو  
العلوم في المدرسة الأرثوذكسية العربية في حيفا باصدار مجلة نصف  
شهرية تسمى ( سيفما ) عام ١٩٨٤ ، وفي كانون الثاني عام ١٩٨٤ بدأت  
مجلة نصف شهرية أخرى بالصدور أطلق عليها اسم ( الأورينتال ) .

وقام الطلاب من جهتهم أيضا بتنظيم أنفسهم في لجان على المستويين  
الاقليمي والمحلي . فعلى سبيل المثال ، أسست (جمعية الطلاب العرب)  
في عكا في عام ١٩٨٣ في مبنى استأجر من الأوقاف ، وضمت حوالي  
٦٠٠ عضو وقام الطلاب بجمع الكتب من الخريجين وبيعها لطلاب آخرين  
بسعر مخفض لا يتجاوز شيكلا واحدا ، وتم شراء كتب جديدة بالمبلغ  
التوفر . وقلعوا أيضا بتنظيم دروس تطوع بإلقائها خريجون جاسميون  
لرفع المستويات التعليمية لطلاب المدرسة الثانوية . وحاول الطلاب مد  
يد العون الى مدمني المخدرات ومآلاتهم ، وذلك عن طريق تعليمهم مهنة  
ما ، وتوزيع الكتب المجانية على أطفالهم . وفي الجانب الثقافي ، قاموا  
بتشكيل مجموعة فولكلور فلسطينية .

## الانتقال الى اشياء اعلى :

ازداد يوما بعد يوم عدد الفلسطينيين المنتسبين الى الجامعة . فقد قرر ( ماسجد الحاج ) بأن عدد الخريجين الجامعيين الفلسطينيين قد ارتفع من ٣٥٠ طالب عام ١٩٦٠ الى ١٠٠٠٠ طالب عام ١٩٨٨ ، ٢٢٪ منهم من المنصر النسائي . ولكنهم أجبروا أيضا على الدراسة ضمن الاطار الصهيوني للمرجع ، دون الاقتراب من المواضيع ( الدقيقة ) مثل علم الاكترون ، واستمروا في مواجهة سياسة تمييز مقنعة ولكن فعالة حتى في بعض المواد كالتطب على سبيل المثال .

قدم كل من الرلوق وأمين ودافيش مثالا مبكرا على هذا الوضع عام ١٩٧٨ :

( في اعقاب حرب ١٩٧٣ قلعت أيضا مدرسة الطب في جامعة القدس العبرية شرطا جديدا ينص على أنه يتوجب على كل مرشح لم يخدم في الجيش الاسرائيلي - حيث لا يخدم العرب بشكل عام - وقبل انتسابه الى مدرسة الطب ان يتم علمين من « الخدمة الوطنية » المقبولة ) .

وفي الوقت نفسه ، اشتكى الاطباء العرب الذين تجنبوا تلك القوانين بدراسة الطب في الخارج ، من المعاملة الجائرة التي يتلقونها نتيجة قرار اتخذ في اواخر عام ١٩٨٨ يقضي بانه يتوجب على الطلاب الذين درسوا في الخارج أن يجتازوا امتحانا في اسرائيل لكي يتسنى لهم ممارسة الطب ، وذكروا بأن ٤٪ فقط من الاطباء العرب اجتازوا ذلك الامتحان :

( لم ينجح احدا من الطلاب العرب الذين تخرجوا من الاتحاد السوفياتي وتشيكوسلوفاكيا او هنغاريا ، بينما نجح حوالي ٨٥٪ من اليهود المهاجرين من تلك الدول . وطالبت اللجنة وزارة الصحة التي اعترفت بهذه الارقام ، بأن تلغي هذا الحكم الاستبدادي وتنتهج طريقة جديدة غير متحيزة لتدريب الاطباء العرب . ( صحيفة الفجر ، ٢٣ كانون

الثاني ١٩٨٩ ) . وهناك المزيد من الحوادث فعلى سبيل المثال في أيار عام ١٩٨٧ اصدرت الحكومة قرارا يقضي بأنه يتوجب على طلاب الجامعة الذين لم يؤدوا الخدمة العسكرية أن يدفعوا مبلغا اضافيا من المال - وهي وسيلة خفية لفرض رسوم أعلى على العرب الذين لا يؤدون الخدمة العسكرية . فكان على الطالب العربي أن يدفع رسما مقداره ١٥٥٠ دولارا ، في مقابل ١٠٥٠ يدفعها الطالب اليهودي ، الامر الذي اثار صخباً بين العرب واليهود على حد سواء . وفي الحال اعلنت ثلاث جامعات : حيفا والقدس وبئر شبعما ، عن رفضها تنفيذ هذا النظام المزدوج للرسوم . ونقلت صحيفة الاتحاد في عددها الصادر في أيار عام ١٩٨٧ عن رئيس جامعة تل ابيب قوله : ( ان الجامعة التي تحترم نفسها سترفض التقيد بالجهود التي تنوي تحويلها الى وسيلة لتنفيذ اجراء ينطوي على تمييز عنصري واضح ) . وأرسل العديد من اساتذة الجامعة اليهود بقرقيات احتجاج الى الحكومة ، ونقل من لسان أستاذ في جامعة بئر شبعما قوله : ( سوف القي اليوم محاضرة عن القوانين المتبعة في نورمبرغ ، انا مواطن صهيوني فخور بانتمائي هذا ، الا انني أشعر بالخجل والاهانة من قرار الحكومة العنصري ) . وبعد حوالي شهر تنازلت الحكومة عن مطلبها وقررت أن تحدد رسما قدره ٣٥٠ دولارا للطلاب كافة . عارضت السلطات الجهود الفلسطينية لاشادة جامعة مربية تجنب طلابها سياسة التمييز ، وذكر ( مرمي ) :

( ان الافتقار الى مثل هذه المؤسسة يحد من وصول العرب الفلسطينيين في اسرائيل الى مرتبة البحث والانتاجية العلمية ، وبالتالي يكبت معرفتهم الشخصية ودراساتهم القضايا الاجتماعية ، وكذلك يقلل من قدرتهم على التعرف ، ولو بطريقة علمية ، على المشاكل الاجتماعية للتغلب عليها بهدف تحضير الاسس الصحيحة في الحاضر للحصول على مستقبل مرتجى ) .

١٩٨٥

### الحصول على الحاجات التربوية والتعليمية الخاصة :

قام فلسطينيو ٤٨ بدور فعال أيضا في بعض القطاعات الخاصة المهمة كليا مثل تعليم رياض الاطفال واساليب التربية والتعليم التكنولوجية . ففي مجال رياض الاطفال . كانت الهوة شاسعة بين القطيعين العربي واليهودي . إذ تلت الارقام الواردة باستمرار أن ١٠٪ فقط من الاطفال اليهود لم يلتحقوا برياض الاطفال ، في حين نجد انه حوالي ١٠٪ فقط من الاطفال العرب قد التحقوا بتلك الرياض . فضلا من ذلك نجد أن الرياض الموجودة في القطاع العربي قد تم تأسيسها لهذا الغرض بالذات ، من قبل متبرعين او كمشاريع تجارية استثمارية واعتمدت في الاغلب على هيئة تدريسية غير مؤهلة .

قلعت رياض الاطفال في القطاع العربي فرصة لعمل ريادي قادته مجموعة من النساء العربيات الجريئات تحت لواء ( جمعية نساء مكا العربيات ) AAWA برئاسة الدكتورة ( مريم مرعي ) . ثم تأسس الجمعية عام ١٩٧٥ ، كما ورد في قسم المعلومات التابع لها : ( باعتبارها منظمة مستقلة غير حزبية لتلبية حاجات النساء العربيات في مسيرتهن للتحول من تجمع تقليدي الى آخر معاصر ، دون فقدان هويتهن الثقافية والوطنية .

عند المستوى العملي ، واجهت الجمعية المشكلة التي تعاني منها نساء العالم اجمع ، فعندما يحين موعد الاجتماع ، لا تجد معظمهن مكانا لاطفالهن ، فقم برعاية الاطفال بالتناوب بينما تحضر الاخريات الاجتماعات . لفت هذا الموضوع انتباههن الى غياب التسهيلات الضرورية للاهتمام بالطفل ، وذلك بالنظر الى التغييرات الحاصلة داخل العائلة العربية وفي دور المرأة الاقتصادي بعد أن انتقلت من المنزل الى نظام الاجرة الاقتصادي . الا أن امضاء ( جمعية نساء مكا العربيات ) اردن تحقيق المزيد ، فالبعض منهن مربات ويدركن ان السنوات

الاولى من حياة الطفل هي الأكثر تأثيراً في التكوين ، في حين لا يتلقى أطفالهن الخدمات اللازمة لذلك . ( راجع قصة سهام في الفصل الخامس ) .

فقامت الجمعية بتأسيس مشروع رائد : ( دار الطفل العربي في مكة ) وذلك لتربية الطفولة المبكرة والعناية بالأطفال دون سن السادسة . يعتبر ( دار الطفل العربي ) مركزاً اقليمياً هاماً يوفر التدريب اللازم للمعلمين والموجهين في رياض الأطفال ، بالإضافة الى أنه ورشة عمل لتصنيع وسائل الإيضاح التربوية بتكاليف منخفضة ، ويقدم دورات توعية للأهالي ، ورياض أطفال نموذجية يمكن أن تختبر فيها الأساليب والمواد المقدمة . قام المركز في بداية الأمر بفحص شغل الوضع ووجد أنه من أصل ٤٣ صفاً في دور الحضرة ، جميعها تحت إشراف ٨٧ معلماً هناك ٩٩٪ من المعلمين الذين يتعاملون مع أطفال دون الرابعة من العمر لا يملكون أية مؤهلات على الإطلاق ، وقد عبر جميع المعلمين عن رغبتهم الشديدة بتلقي دورات تدريبية .

استهلت الجمعية نشاطها بدورات تدريبية مكثفة امتدت ٤٠٠ ساعة لجميع المعلمين في رياض الأطفال شملت الـ ٣٠٠ ساعة الاولى اعطاه تعليمات في المركز ، والـ ١٠٠ ساعة الاخرى عبارة عن ملاحظات ميدانية شملت : الموسيقى والفنون والمسرح ، بالإضافة الى ملاحظات من الصف ودراسة نفسية الطفل . وعند نهاية العام الاول تم تدريب ما يزيد عن مئة معلم ، وخلال السنوات الثلاث الاولى ، قام مركز دار الطفل العربي برفع رهن عن منزل تديم وجهزه لاستعماله الخاص ، فتم تأسيسه وتجهيزه بالمعدات المكتبية وكذلك أجهزة لورثام العمل التربوية ومن ضمنها : آلة تصفيح وجهاز تكبير ، وأجهزة تلفزيون وأشرطة تسجيل وجهاز لتسليط الصور على الشاشة، ومسبطة وماكينة للخطاطة.

بالإضافة الى امادة تاهيل المعلمين ، والماعب التطويرية والمواد التربوية والتسهيلات الانشائية ، باشر مركز دار الطفل باقامة دورات للاهالي

امتدت ثلاثة اشهر . ولاقت ترحيبا كبيرا للدرجة أن الكثير من الاهالي طالب بتمديدها ثلاثة اشهر اضافية . وفي زيارة للروضة النموذجية في دار الطفل يمكنك أن ترى الاولاد والبنات يتعلمون طريقة عمل ( فطائر البينزا ) العربية المغطاة بزيت الزيتون والزعتر ، اذ يدرك المربون اهمية مشاركة كلا الجنسين في مسؤولية ادارة المنزل .

وربما كان الجانب الاكثر تأثيرا في ( جمعية نساء عكا العربيات ) و ( دار الطفل ) هو أن الكثير من النساء المشاركات في العمل فيهما هن من المتطوعات ، والمتطوع الذي يقودهن جميعا ، كما قالت احدي المربيات ، هو :

( انه ينظر الى العرب الاسرائيليين على انهم ضحايا سلبين لصراعات النظام الاقليمي ) ، وحتى تتغير العلاقات السياسية بشكل مفاجئ ، سيبقى المواطن الفرد عاجزا في وجه الصراع . وقد رفضت ( جمعية نساء عكا العربيات ) هذه الخلاصة باستمرار ، مؤكدة انه ، على النقيض تماما ، من الضروري ايجاد مؤسسات مستقلة يمكنها ان تقدم الخدمات المناسبة لمجتمعنا ومتطلباته ) .

وكانت المحاولة الهامة التالية في مجال التعليم الخاص تأسس الصندوق المالي من اجل تنمية التربية المهنية والتقنية في القطاع العربي . نادى لهذه المحلولة الطوعية المربون العرب وعلى رأسهم : ( ابراهيم عودة ) ، ودعمتها اللجنة الاقليمية لرؤساء المجالس العربية المحلية ذات الوجود الكلي . ففي المؤتمر التقويمي الذي عقد في ١٨ تشرين الثاني عام ١٩٨٥ تم جمع حوالي ١٢٠.٠٠٠ دولارا . ولا سبيل للشك في حماس فلسطيني ٤٨ لفكرة الصندوق . فعلى سبيل المثال في ايلول عام ١٩٨٥ تحول عرس جرى في قرية ( موشيه رفح ) بجانب ام الفحم الى حدث هفوي لجميع الاموال لصالح صندوق التكنولوجيا بعد ان تحدث أحد الشعراء عن نشاطات ذلك الصندوق. وللصندوق هدفان متكاملان ، الاول : تطوير الفلسطينيين على المستويين التربوي والتفريحي،

والثاني : تطوير الصناعة التقنية الرفيعة ، فمن الواضح أن العرب تخلفوا كثيراً في هذا المجال ، إذ أعلن الصندوق أن ٦٠٪ من الطلاب الاسرائيليين في المدارس الثانوية يتلقون الدراسة التكنولوجية ، بينما تبلغ نسبة الطلاب العرب في هذا المجال ٦٪ فقط من العدد الإجمالي . إذ لا يوجد في القطاع العربي سوى مدرستين للدراسة التكنولوجية ، ومدرستين للدراسة الزراعية .

في نهاية دورة الحواجز ، أعطى ( عدنان الرزاق ) مثالا معبراً عن المصائب التي واجهها العرب في مجال العمل بعد أن تمكنوا من التسجيل في دورات التكنولوجيا والتخرج منها :

( لتوضيح الوضع : منذ عامين تقريباً تم تأسيس لجنة خاصة بالتكنولوجيا برئاسة العميد السابق للطلاب ، « الاستاذ دوري » ، وذلك بهدف تسهيل تعيين الخريجين التقنيين العرب في مجال الهندسة في المعامل والشركات الصناعية الاسرائيلية . عملت اللجنة بجد لمدة ستة أشهر دون أن تنجح في تعيين خريج تقني عربي واحد في مجال الهندسة في أي عمل مناسب في مصنع اسرائيلي ، لذا انطقت تلك اللجنة ) لذا لا تدهشنا التقديرات الصادرة في منتصف الثمانينات والتي تفيد بأن ٢٢٪ من المهندسين العرب لم تسنح لهم الفرصة للعمل ، أو يعملون في مجالات لا تمت باختصاصاتهم بصفة .

وفي عام ١٩٨٦ قدم الصندوق قروضاً بغائدة مخفضة إلى ٢٣ مدرسة علما من أجل تحسين مستوى التسهيلات المتوفرة لديهم في مجال العلوم والتكنولوجيا . وفي عام ١٩٨٨ قدم الصندوق المساعدة الى عشر مدارس في عشر قرى لتأسيس أقسام كهربائية وإلكترونية . وطلقت المدارس الابتدائية في قريتي جسر الزرقا وكفر قنا مبلغ ٢٠,٠٠٠ دولاراً من ألمانيا الغربية ، عن طريق الصندوق ، لشراء أجهزة لأقسام الخياطة وورشات المعادن . فضلاً عن ذلك ، أرسل الصندوق ١٦ مديراً من مدرءاء المدارس الثانوية الى ألمانيا الغربية للدراسة المنهج والطرق المتعلقة بالتعليم التقني .



لم يكن الصنوق قادراً في ذلك الوقت على بلل المزيد لتحسين الصناعة التقنية العالية ، على الرغم من وجود إدراك شديد بأن هذه الصناعة يمكن أن تكون سبيلًا للتعويض عن خسارة الأرض الزراعية ، والتخفيف من مشكلة البطالة العربية الخطيرة . وكما ورد في صدد (الاتحاد) الصادر في ١٨ حزيران عام ١٩٨٦ ، كان الكثير من الراسماليين العرب على استعداد لتأسيس عدد من الأعمال الصناعية في حال توفر تسهيلات مشجعة ومناطق تطور ، كما هو الحال في القطاع اليهودي .

ولكن في الثمانينات ، لم يكن هناك سوى معملين كبيرين يعودان للملكية مربية ، الأول لأعمال الحديد والفولاذ تملكه عائلة ( قضماني ) ، ويقع في قرية الجليل في يرقة ويضم ١٥٠ عاملاً . والثاني : معمل للرخام تملكه عائلة ( بولس ) ويضم ٦٥ عاملاً في مدينة الكرمل . وذكرت الصحيفة أن عائلة ( بولس ) كانت ترغب بتأسيس مقلع للحجارة بجانب قريتهم ، ولكنها لم تتمكن من ذلك لأن المنطقة لم تكن منطقة تطوير ، لذا لا تتمتع بالشروط التشجيعية في مجال الضرائب ، والتمويل والتسهيلات ، الميزات التي لم تحرم منها مدينة الكرمل اليهودية . وواجهت عائلة ( بولس ) صعوبات كبيرة في مدينة الكرمل ، إذ كان يحرم على العرب دخول المدن اليهودية ، ولكنها تمكنت في النهاية من شراء قطعة أرض وبناء معمل في منطقة التطوير . كانت الحكومة في بعض الأحيان تدمم مثل هذه المواقف لتظهر بأنها لا تحيز ضد الصناعيين العرب . على أية حال ، يبقى هذا الموقف استثنائياً وليس قاعدة ( انظر أيضاً الفصل الثاني ) .

### البطالة ، المضمرات والشباب :

لقد أدى تدهور الوضع الاقتصادي في القطاع العربي الى نشأة مشكلة البطالة القاسية بين فلسطيني ٤٨ ، وقد قام مراسل صحيفة ( الاتحاد ) بجولة في الناصرة وفي المناطق المحيطة بها ( في ٢ آذار ١٩٨٦ ) ، وذكر بأن منطقة النشاط الرئيسية تقع أمام مكاتب العمل ، حيث تمتد

طواير الشبان في الشوارع . قال ( فخري ) عامل\* من قرية « مشهد » يبلغ الأربعين من عمره ( ولكن يبدو وقد تجاوز الخمسين ) ، بأنه قد طرد من عمله في عيد رأس السنة لعام ١٩٨٥ :

( اتقدم للتسجيل للعمل ثلاث مرات في الأسبوع الواحد ، مرة في كفر قنا ، ومرتين في الناصرة ؛ وادفع اجرة المواصلات من جيبي ، وحتى الآن لم أحصل على وظيفة . أميش بالدين من الحوانيت ، واطرك الباقي على الله . نريد أنا وزملائي عملاً ، أي نوع من العمل ؛ لا نريد أن نبقى على هذه الحالة من المانة والبطالة ) .

ولدى سؤال عامل آخر عاقل عن العمل عن الطريقة التي يدبر فيها معيشته صاح : ( من جال لك إننا نعيش ؟ فانا أخجل أن أواجه صاحب الحانوت الذي استدين منه ، وأخجل من مواجهة اطفالي ) . ( صحيفة الاتحاد في عددها الصادر في ٢٤ شباط ١٩٨٦ ) . وقد بلغ الحزن بأحد العمال الى درجة دفعته لمحاولة إضرام النار في مكتب البطالة .

نفشت البطالة في جميع فئات العمال ، فقد ملقت مجلة ( المبادر السياسية ) حول خريجي الجامعات العاطلين عن العمل : ( اثم الشاب حنا غريب من مدينة الناصرة دراسته وحصل على امتياز في هندسة الطيران لدى معهد الهندسة التقنية التطبيقية في حيفا . ولكنه لم يحصل على عمل في مجال دراسته ، لذا فتسح حانوتاً لبيع أنابيب الألمنيوم في مستقر رأسه ... تخرج الطالب ( محمد أبو سمرة ) من مدينة بئر القصور وحصل على شهادة متقدمة في علم السياسة من الجامعة العبرية، واضطر بعد فشله في الحصول على عمل في مجال اختصاصه ، الى العمل في فندق في القدس ، ويتابع في الوقت نفسه دراسته للحصول على درجة الماجستير على أمل أنه هكذا سيحسن فرص حصوله على وظيفة مناسبة ... حصل الطالب ( مبد الله غارا ) من قرية جيت في المثلث على شهادة الدكتوراه في علم الاحياء من جامعة تل أبيب ، وبعد أن فشل في الحصول على عمل مناسب ، اتجه لدراسة الطب ) .

( ٢٩ آب ١٩٨٧ )

تعتبر البطالة عاملاً مساعداً في مشكلة المخدرات (اقرأ قصة أديب في الجزء الثاني) التي تحولت إلى مشكلة خطيرة جداً في السنوات الأخيرة حتى تأثرت بها القرى الصغيرة أيضاً . والعامل الآخر الذي أدى أيضاً إلى تفاقم هذه المشكلة انحلال القيم التقليدية نتيجة الاحتكاك مع الحضارات الأخرى ، ومع ثقافة مدينة ذات طابع استهلاكي . فالتست الفجوة بين الأجيال مما أدى إلى نشوء الخلافات العائلية ، ويرجع عدد كبير من الفلسطينيين سبب التغيير الاجتماعي السريع إلى خسارتهم لأرضهم . فعندما كانوا يعملون في الزراعة ، كان الوالد هو كبير العائلة دون منازع والمسيطر على أملاكها الرئيسية . أما الآن وبعد أن تحول معظم العمال الفلسطينيين إلى عمال بالآجرة ، ويلتزمون يومياً بالتواجد في مكان عملهم ، فقدوا بذلك الوقت الذي يجب أن يخصص للحياة العائلية ، لذا ضعفت السلطة الأبوية ، ولم يعد بالتالي احترام الكبير قاعدة سلوكية متبعة . وعبر ذلك أحد الفلسطينيين بقوله : ( إن التطور التدريجي والطبيعي كان أفضل إلى حد كبير وأقل تخريباً من التغييرات المفاجئة التي خلقت نزاعات حادة ضمن العائلة ) .

ويعتبر جيل الشباب ، الذي يشكل الهامس الرئيسي للفلسطيني ٤٨ ، الفئة الأكثر تأثراً بهذه المشاكل .

إذاً تبدأ مشاكل الشباب عند النظام التربوي ، وكما رأينا سابقاً ، كانت التسهيلات المتوفرة لهم غير وافية على الإطلاق ، وبالتالي ارتفعت نسبة المتخلفين عن الدراسة . وقد ورد في تقرير من أم الفحم بأن (١٠٠٧) طالباً (٥١٦ فتى ، و ٤٩١ فتاة) لم يلتحقوا بنظام المدرسة الرسمي ، وذلك من أصل العدد الإجمالي البالغ ٦٢٠٠٠ طالب تتراوح أعمارهم بين ١٢ و ١٨ عاماً . أما فرص العمل الجيدة المتوفرة للشبان الفلسطينيين فهي قليلة جداً ، وهم أول من يعاني من ظروف الأزمة الاقتصادية السيئة . والذين ينهارون نتيجة الضغط الشديد ، لا يجدون ملجأ لهم سوى سبعة مراكز إصلاحية ، لذا ينتهي عدد كبير من الشبان الأيمن الذين يتعاطون المخدرات في السجن .

في عام ١٩٨٨ بدأ فلسطينيو ٤٨ بالتحرك ، فتم تأسيس ( جمعية الهلال لمكافحة المخدرات في القطاع العربي ) ، وأنشئ خط سريع لمعالجة مدمني المخدرات . والتقت الجمعية التي اتخذت مقرها في القدس مع اللجنة الإقليمية لرؤساء المجالس العربية الطبية لمناقشة خطة العمل . وقد أكد عضو الكنيست آنئذ ( توفيق طوبي ) في اجتماع لأعضاء الكنيست أنه يجب تضمين ( جمعية الهلال ) كوحدة من ٤٣ جمعية معترف بها في البلاد باعتبارها سلطة تحارب انتشار المخدرات .

وشهد المستوى المحلي أيضاً جهوداً لا بأس بها ، ففي ١ نيسان عام ١٩٨٨ انشأ ( مركز للمعالجة من استعمال المخدرات ) في قرية ( طيرة ) ، وذكرت التقديرات أنه استوعب حوالي ٥٠٠ إلى ٦٠٠ مدمن ، وذلك تحت إشراف طبيب وباحث اجتماعي ، ويستهدف مدمني الكوكايين بشكل خاص . اعتمدت المعالجة على نظام الوحدات التي بلغت حوالي الخمسة ، وانضم للمركز آنذاك اثنا عشر مدمناً للمعالجة . وقد تحملت وزارة العمل ٧٥٪ من التكاليف ، أما النسبة الباقية والبالغة ٢٥٪ فقد تحملها المجلس المحلي الذي بذل نشاطاً ملحوظاً في هذا الموضوع . فقد قدم البناء ، وأعطى مكافآت تشجيعية للشبان ، منها اشتراكات مجانية في بركة السباحة ، وتحمل ٥٠٪ من نفقات رحلة إلى مصر لعشرة مدمنين تحت المعالجة . ولكن واجه المركز مشكلة وهي أن ١١٠ من المدمنين الذين حصلوا على شهادات إيمان ، تمنحهم الحق بالعلاج بالإضافة إلى ( نائب ) شهري ، خلفوا من فقدانهم لتلك المكافآت بعد تمالكهم للشفاة ، إلا أن المركز تعهد بمساعدتهم للحصول على عمل مناسب فيما بعد .

وقام فلسطينيو ٤٨ في العقد الأخير ، وكجزء من رد فعلهم تجاه الأزمة الناشئة بين الشبان ، بتنظيم مراكز شبيبية وثقافية في مختلف أنحاء مدنهم وقراهم . وكان هدفهم الرئيسي اجتذاب الشبان لانتمائهم من الشوارع ومنحهم الاحترام الذاتي ومساعدتهم على تعزيز هويتهم .

ويعتبر مركز ( الهدف ) نموذجاً جيداً للمركز الثقافي النشط ، فقد تأسس ما بين عامي ١٩٨٤ - ١٩٨٥ في أم الفحم ، حيث ارتفعت نسبة البطالة الى حد كبير ، وبدأ العديد من الشبان باللجوء الى المخدرات وتشكيل المصابات .

قدم مركز ( الهدف ) للشبان نشاطات متنوعة الى حد كبير ، فقد وجه دعوة لبعض المخرجين السينمائيين الفلسطينيين أمثال ( ميشيل خليلي ) لمقد ندوات ( حضرها ٢٠٠ شخص في شباط ١٩٨٦ ) ، وكذلك دعماً لبعض الموسيقيين مثل ( مصطفى كرد ) لإقامة حفلات موسيقية ( حضرها ٣٥٠ شخصاً في عام ١٩٨٦ ) وقدم دروساً في الموسيقى . ولا ننسى النجاح الكبير الذي حققته دورات الكمبيوتر ، إذ قدم المركز خدمات فائقة عندما حول سبعة أجهزة إلكترونية الى المدارس العليا في القرى المجاورة . فضلاً عن ذلك ، قام بتنظيم رحلات يومية عام ١٩٨٧ ، منها رحلة ضمت ٥٨ طالباً من طلاب دورات الكمبيوتر الى مرتفعات الجولان المحتلة . وقدم بعض المتطوعين الهبريطانيين لإعطاء دورات باللغة الإنجليزية ، شملت أيضاً ثمانية قرى مجاورة .

وبدأ المركز بتنظيم نشاطات مهمّة للنساء بشكل خاص ، تشمل دورات نحو الأمية للبالغات ، ودروس في المحاسبة ، والخياطة ، بالإضافة الى بعض المحاضرات والمناقشات . ثم اتجه بعد ذلك للعمل حول موضوع إثارة الوعي بين النساء تجاه حقوقهن . فعلى سبيل المثال ، نظم في نهاية عام ١٩٨٩ سلسلة من المناقشات حول موضوعي الزواج والعائلة ، وتم التأكيد على ضرورة وصول النساء ( الى درجة من الكفاءة والشعور بالمسؤولية ) داخل العائلة طامحاً ان العائلة تشكل مفتاح المجتمع ، ورد في الإخبارية الصادرة من مركز ( الهدف ) في شباط - آذار ١٩٨٩ ما يلي : ( أشار أحد المتحدثين انه ازداد في الوقت الحاضر عدد النساء في أم الفحم اللواتي يستمعن الى الاخبار من وسائل الإعلام المختلفة . ورغم ندرة أهمية هذا الأمر بعد ذلك ، إلا أنه يدل على أن الإدراك السياسي المتعمق

المجتمع الفلسطيني ككل يولد نتائج خاصة وحتمية بالنسبة للعنصر النسائي الفلسطيني ) . وبإل متطوعون من مركز الهدف ما بوسمهم لإنشاء دار حضانة ، حيث يمكن للأمهات أن يتركن أطفالهن ، وشعروا بسعادة غامرة عندما تحققت الفكرة عام ١٩٨٨ ، وضمت الدار ٢٤ طفلاً . وقد ورد في الرسالة الإخبارية : ( يدفع كل طفل ١٥٠ شيكلاً شهرياً ، ويحصل على ثلاث وجبات يشرف على تحديدها اخصائي في التغذية . ولا تتضمن الوجبة اللحوم بسبب ارتفاع أسعارها ، ولكننا نعتزم إدراج هذه المادة في الوجبة عندما ترتفع الميزانية ) .

بداً أيضاً مركز ( الهدف ) يعمل على محور وثائقي ، واستهل نشاطاته بتقديم مجموعة من الصور الجوية أخذت لفلسطين عام ١٩١٨ من قبل القوات الجوية الألمانية ، فأرسل بطلبها من ألمانيا . ولكن يعتبر بناء أول مكتبة مومية في أم الفحم أضخم إنجاز يبعث على الفخر حقته مركز ( الهدف ) ؛ وتضم هذه المكتبة ١٠٠٠٠ كتاب ، وذكروا بأنها أكبر مكتبة في القطاع العربي ، ولم تكن المهمة سهلة على الإطلاق .

( كما كان مخططة ، سافر ممثلان عن مركز الهدف الى مصر لشراء كتب من معرض الكتب في القاهرة لتجهيز المكتبة . استلمنا بلديء الأمر إجازة استيراد ببلغ ٢٠٠٠ دولار لشراء الكتب ، ولكن بسبب عدم استقرار الوضع السياسي الراهن قردنا أنه يجب في المربة الأولى أن نحضر أكبر قدر ممكن من الكتب من مصر طلباً الفرصة سانحة لذلك . لذا حصلنا على إجازة استيراد لمبلغ إضافي وهو ١٠٠٠ دولاراً ، وقمنا باقتناء ١٠٠٠ كتاب ، ويتوجب الآن تسليمها الى سلطات مراقبة المطبوعات المصرية والإسرائيلية ) .

#### **( الرسالة الإخبارية من مركز الهدف بـ ١٩٨٨ ) .**

ذكرت الرسالة الإخبارية الصادرة في تموز عن مركز الهدف ما يلي :

( وصلت أخيراً الى مطار اللد منذ ثلاثة أسابيع الكتب التي إبتعناها في كانون الثاني من مصر لتجهيز مكتبتنا ، بعد ان أمضت فترة إقامة مؤقتة طويلة لدى السلطات الدينية المصرية في الأزهر ، التي قامت بمراقبتها والبحث فيها عن طرق غير مناسبة لعرض الإسلام ، وذلك قبل السماح بتصديرها ، ولحسن الحظ لم يجد شيوخ الأزهر أية طرق غير مناسبة لعرض الإسلام في مختاراتنا ووصلت جميع مشترياتنا الى مكان إقامتها الجديد في أم الفحم . ثم جاء دور سلطات المراقبة الإسرائيلية التي رغبنا في إلقاء نظرة على مشترياتنا ، فهم أيضاً يحبون القراءة .

وفي الواقع لاقت مختاراتنا إعجاب السلطات الإسرائيلية حتى انها احتفظت بـ ٥١ كتاباً منها . ولاحظنا أن اهتمام سلطات المراقبة قد تنحصر في أنواع محددة ، فعلى سبيل المثال ، أبدوا اهتماماً شديداً بالكتب التي تتحدث عن التاريخ وعلم السياسة الفلسطيني . ونأمل بأن يستمتعوا بمعرفة المزيد من الحضارة وعلم السياسة الفلسطينيين من الكتب الـ ٥١ التي ( استلفوها ) . لقد انتهينا تقريباً من تحضير البناء الذي سنستعمله للمكتبة ، ونأمل ان يقرأ جميع الناس ، الى جانب السلطات المصرية والإسرائيلية ، تلك الكتب عند بدء العام الدراسي ) .

من المواضيع الاجتماعية والصحية الأخرى التي أقلقنا فلسطينيين قضية المسنين . نتيجة للتغيرات التي أشرت على العائلة الواسعة ، التي اعتادت الاعتماد بأفرادها المسنين أو المرضى ، ظهرت الحاجة لوجود تسهيلات جديدة . وبما أن المسنين أصبحوا يحصلون على رواتب تقاعدية ، لذا فهم ليسوا بحاجة للاعتماد على أولادهم كما كانت حالتهم من قبل . ومع ذلك ، فالتسهيلات المتوفرة لأولئك المسنين قليلة جداً ، وكان موضوع دخول العرب الى دور المسنين اليهودية أمراً أشبه بالمستحيل . لذلك باتت مدينة الناصرة ، ومن خلال جهود تطوعية ، ببناء دار للمسنين فوق أرض تملكها الأوقاف الإسلامية بجانب مسجد

السلام ، تم جمع المساهمات من رواد المساجد ومن مصادر أخرى ،  
ويوشر البناء عندما توفرت الإمكانيات المالية ) . ( انظر مجلة التنمية ،  
عدد آذار ١٩٨٧ ) .

وفي مدينة ( طيبة ) أنشأ نادر للمسنين أطلق عليه ( بيت الرازي  
لجمعية المسنين ) يستوعب ١٥٠ شخصاً من أصل ٩٠٠ مسن في  
المدينة . وتقوم حافلة صغيرة بنقل المشتركين الى النادي ، حيث تقدم  
لهم التسهيلات التي تشمل : الاستشارات ، العناية الطبية ، وجبات  
جاهزة ، خدمات التنظيف ، ورشات للمهن اليدوية ، زهرات ، محاضرات  
واحترافات . وأسس أيضاً المجلس المحلي في عجلون نادر للمسنين عام  
١٩٨٠ ، كان معظم أعضائه ( ١٤٠ رجلاً وامرأة ) من العمال المتقاعدين  
الذين قاموا أنفسهم بتأسيس هذا النادي ليجدوا مكاناً بعد تقاعدهم  
يجتمعون فيه مع أصدقائهم ويتبادلون العلاقات الاجتماعية ويملأون  
أوقات فراغهم . تضمنت نشاطاتهم تنظيم محاضرات حول برامج  
التقاعد ، والقيام برحلات ترفيهية الى الضفة الغربية وإلى مناطقهم  
الخاصة ، والمشاركة في بعض ضروب التسلية كالورق والنرد ، ومتابعة  
برامج الرالي والمذياع .

وهناك قطاع آخر من المجتمع العربي لقي اهتماماً واضحاً هو  
السجناء ، الذين يعتبر معظمهم ، في نظر الفلسطينيين ، سجناء  
سياسيين . ففي عام ١٩٨٤ قام أحد مؤسسي حركة الأرض ( منصور  
قردوش ) بتأسيس ما سميّ ( بجمعية أصدقاء السجناء ) التي ضمت  
١٨٥ عضواً حتى نهاية عام ١٩٨٨ . حاولت الجمعية تحسين أوضاع  
السجناء ، ومساعدة عائلاتهم مادياً واجتماعياً ، وخاصة الزوجات غير  
العاملات ، والعائلات التي تضم عدداً كبيراً من الأطفال . واجتمع أعضاء  
الجمعية مع الزوجات الراغبات بالانفصال من أزواجهن المحكومين لقترات  
طويلة ، وحاولوا إقناعهن بأن أسباب السجن هي النضال من أجل  
العدالة وحقوق الشعب الفلسطيني ؛ فإذا تخلت الزوجة من زوجها



السجين ، فسيماني من خيبة أمل أشد مرارة من التي يعيشها الآن . كانت الجمعية تنفق كل ثلاثة أشهر خمسين دولاراً على معالجة وإطعام ولباس كل سجين ، وأسس أيضاً صندوقاً دورياً لمساعدة السجناء وإعادة تأهيلهم عند إطلاق سراحهم للعودة إلى أعمالهم . إلا أن الخلافات الداخلية أدت إلى انقسام المؤسسين وحلّت "الجمعية في نهاية الثمانينات؛ فقام ( قردوش ) بتأسيس ( جمعية حقوق الإنسان ) و (جمعية التنمية) . وإدراكاً لأهمية الدعم المادي من وكالات التنمية في ما وراء البحار ، سعت ( جمعية التنمية ) وحسب ما ورد في سجل معلوماتها ( لوضع حجر العرف المسائد الذي يؤدي إلى شلّ الكثير من الجمعيات الصغيرة هنا بسبب مطالبة المنظمات الواهبة بتقديم عروض تفصيلية ومن ثم الانتظار فترات طويلة لوصول الدعم المادي ) .

وفي بداية الثمانينات ، قام مؤسس آخر من حركة الأرض ( صالح برانصي ) بتأسيس ( مركز البحوث للتراث العربي ) في ( طيبة ) ، وقام هذا المركز بتنظيم عددٍ من الاحتفالات عن الموسيقى الفلسطينية والرقص الشعبي ، بالإضافة إلى بعض النشاطات الثقافية الأخرى . وفي آب من عام ١٩٨٧ نظم المركز ( المؤتمر الدولي الأول ) عن التراث الفلسطيني ، الذي عقد في مدينة القدس ، وحضره عددٌ كبير من الفلسطينيين من مناطق ٤٨ ، والضفة الغربية وقطاع غزة . وقد أشار العالم الفلسطيني الشهير الدكتور ( اسحق موسى الحسيني ) : ( المرة الأخيرة التي شهدت فيها القدس هذه الحشود الكبيرة كانت في يوم جنازة جمال عبد الناصر ) . حضر المؤتمر أيضاً بعض الزوار من الخارج والقوا مقالات مختلفة منها : مقالة عن التجربة الأمريكية الهندية ؛ إلا أن الفلسطينيين لبسوا بحاجة لمن يحثهم على رؤية أوجه التشابه .

وقام ( برانصي ) أيضاً بمقدّم مؤتمر في الناصرة عام ١٩٨٨ حول المجتمع الفلسطيني ( بعد مضي أربعين عاماً على النكبة وعشرين عاماً على احتلال الضفة الغربية وغزة ) . فوضع نتيجة لذلك تحت الحجر الإداري ( سجن دون محاكمة ) لمدة أشهر .

## العمل على الجبهة الصحية :

علاوة على النشاط الفعال في مجالي الشباب والثقافة ، حالج فلسطينيو ٤٨ ايضا بعض القضايا الاجتماعية المهمة الأخرى مثل الصحة . وتعتبر ( جمعية الجليل للبحوث والخدمات الصحية ) ، التي تأسست عام ١٩٨١ كمؤسسة غير رابحة ، من أكثر المنظمات فعالية في هذا المجال . وكما ورد في كتيب المنظمة ، لقد تأسست ( نتيجة التوافق التلقائي بين أفكار أربعة من الأطباء الذين يقيمون ويعملون في مناطق الجليل الريفية ، ومع مرور الوقت وسمت هذه الجمعية دائرة أعضائها لتشمل اسئلة الصحة المحيطين المهتمين بالقضايا الصحية المتعلقة بحياتهم اليومية . وهكذا يستجيب أعضاء الجمعية الأخلاقيين في الكيمياء الحيوية وطب الأسنان والطب البشري وعلم النفس والصحة العامة والأعمال الاجتماعية والهندسية ، لأدراكهم الحسي للمشاكل الصحية الفريدة والملحة في المناطق الريفية المجاورة ، وذلك بتخصيص أوقاتهم ومهاراتهم ، وبشكل طوعي ، للمساعدة في إيجاد الحلول المناسبة وتطويرها ) .

أحرز ثانية تقدم هائل بهدف جمع المزيد من الحقائق ، فقد قام كل من جمعية الجليل ، وحلف خريجي الناصرة ، واللجنة الإقليمية لرؤساء المجالس العربية المحلية برعاية المؤتمر الأول حول القضايا الصحية في القطاع العربي ، وذلك في شهر نيسان عام ١٩٨٦ ؛ وشارك فيه حوالي ٤٢٠ شخصا : ( ٢٠ رئيساً من رؤساء المجالس المحلية ، ١٧٠ طبيباً ، ٤٩ صيدلانياً ، ٢٩ ممرضة ، و ٦٣ مربياً وباحثاً اجتماعياً ) .

وهاجم المشاركون تدهور الشروط الصحية في القطاع العربي ، وأشار الدكتور ( حاتم كنانة ) ، رئيس جمعية الجليل ، الى أن معدل وفيات الأطفال في القطاع العربي بلغ ضعف مثيله في القطاع اليهودي ؛ وأن عدد الوفيات ( لأسباب مجهولة ) في القطاع العربي بلغ ثلاثة أضعاف

نظيره في القطاع اليهودي . وقام أيضا الدكتور ( عماد مخول ) بدراسة الوضع الصحي لمستوطنة مربية وأخرى يهودية في ( وادي تمرة ) واستخلص بأن : ٣٩٪ من الأطفال العرب ماتوا من التهابات معوية في مقابل ١٤ر٦٪ من أطفال اليهود . وأشار المهندس ( راحز جرابسي ) الى أن حصة القطاع العربي من ميزانية الخدمات الصحية بلغت ٢٪ فقط ، على الرغم من أن العرب يشكلون ١٣٪ من السكان . وذكر الدكتور ( نبيل جرابس ) بأن العرب يشكلون ١٣ر٧٪ من أعضاء اتحاد تجار هينتادروت ، ومع ذلك فإن نسبة المستوصفات التي يمولها صندوق مرضى الهنتادروت ، والتي توفر لهم الخدمات الطبية بلغ ٧ر٩٪ فقط من العدد الإجمالي . إذ أنه هناك طبيب واحد لكل ٢٩.٠٠٠ عضو في القطاع العربي ، في مقابل طبيب واحد لكل ١٨٠٠ عضو في القطاع اليهودي ( راجع مجلة التنمية ، عدد حزيران ، عام ١٩٨٦ ) .

وخلال الثمانينات قام الأعضاء المتطوعون في جمعية الجليل بتقديم ملحوظ في الأوضاع الصحية في القطاع العربي . فقد ركزوا اهتمامهم على الطب الوقائي وكذلك العلاجي ، وعلى الشروط البيئية ؛ مولين اهتماما خاصاً الى أربعة أطراف تحتاج الى رعاية ملحة وهي : البدو ، الأطفال ، المسنين ، والمعاقين .

فعلى سبيل المثال ، عملت الجمعية على توفير مستوصف متنقل لجماعات البدو في الجليل التي تعاني ، كما ورد في كتيب الجمعية ، من ظروف صحية أشد سوءاً من الأقلية العربية الباقية : ( هناك القليل من المعلومات المنشورة التي تؤكد صحة هذه المقولة الأخيرة ، إلا أن ملاحظتنا الشخصية ، الى جانب الفحص الأولي الذي قامت به جمعية الجليل ، تجعلنا نؤمن بصديق هذه المقولة تماماً ) . فقد وجدت الجمعية أن الشخص في حال مرضه عليه أن ينتقل :

( مسافات كبيرة بواسطة الجرار أو سيارة جيب أو ربما على ظهر حيوان ما ، ثم ينتقل الى سيارة خاصة أو بواسطة حافلة الى أقرب وسيلة

نقل ، التي يمكن أن تكون على بعد عدة دقائق أو ربما ساعة ؛ حسب نوع الاهتمام المشود . بشكل مشابه ، من أجل الوصول إلى أقرب مستوصف يعني بصحة الأم أو الوليد ، لمعرفة وزن رضيع أو امرأة حمل ، أو لتلقيح طفل ، تستعمل نفس أنواع وسائل النقل المرتبطة ؛ أو يلجأ عادة إلى السير عبر طرق صحيرية ، قبل التطفل على إحدى وسائل النقل للركوب مجاناً والوصول إلى القرية التي يوجد فيها مستوصف ) .

ثم وصلت أخيراً العربة المخصصة للمستوصف المتنقل بعد تأجيلات طويلة الأمد من الموردين والجمارك ومكاتب الترخيص ؛ فتمكنت أخيراً جمعية الجليل من إعلان ما يلي :

( مع اقتراب يوم الاثنين الواقع في ٢٨ آذار ١٩٨٨ ، ترددت المخاوف بأن الشتاء الطويل سيستمر بأمطاره وكآبته ، ولكنه كان في الواقع يوماً ربيعياً جميلاً في الجليل ، وذلك من حسن حظ جميع الذين حضروا مراسم افتتاح المستوصف الطبي المتنقل لخدمة الجمعيات البدوية . . . وفي تمام الساعة الحادية عشرة والنصف قبل الظهر انضم أعضاء هيئة الإدارة لجمعية الجليل إلى الآخرين لتشكيل قافلة والتوجه بعد ذلك إلى جماعة البدو في الحسينية ، إحدى الجمعيات السبعة التي سيخدمها المستوصف المتنقل . وعلى الرغم من أن الطريق كان جافاً وسالكاً إلى حد مقبول ، فقد بدأ واضحاً للجميع أن سيطرة الطوارئ ذات الأربع عجلات هي حجة ماسة على مدار العام . . . وخاصة أثناء فصل الشتاء . رحب « أبو زاهر » ، مختار جماعة الحسينية ، بأعضاء القافلة ودعاهم إلى منزله حيث قدمت لهم المربطات والفواكه والجوز والقهوة السوداء الشهيرة ) .

( تقرير شهر أيار ١٩٨٨ )

أما بالنسبة للمعاقين ، فلا يوجد في منطقة الجليل الريفية العربية سوى معهدين للمخططين عقلياً ، يقدمان الخدمات اللازمة لأربعين شاباً . لذا قامت جمعية الجليل بدعم مبادرة رائدة بدأ بها مجلس ( سخين )

المحلي لتأسيس روضة أطفال نموذجية لتقديم العناية اللازمة للأطفال أربع قرى تبعد كل واحدة عن الأخرى خمسة كم وهي سخنين ومرابا ودير حنا وكوكب .

وكان لجمعية الجليل الدور الفعال بشكل خاص في موضوع المصارف الصحية للمدن والقرى العربية ، إذ ساعدت المجالس المحلية بقرض دوري لتغطية كلفة المخطط الرئيسية للمجلس المحلي في كل قرية . وحتى اليوم لا تزال القرى العربية تعاني من وضع حرج للغاية (فقرة ٢٢) : إذ دعت الضرورة لوجود المخطط قبل أن تتمكن المجالس المحلية من الحصول على حق جمع الضرائب أو استئانة الأموال اللازمة لأعمال البناء . ولم يتمكنوا من الاستمرار في العمل لأن تكاليف المخطط تبلغ . . . ٥٥٠ دولاراً ، ولا يملكون الأموال اللازمة لتغطية هذه الكلفة . وعندما تم وضع المخططات والموافقة عليها ، باشرت الجمعية اتصالها مع منظمات التنمية العالمية لتأمين الأموال اللازمة لأعمال البناء .

وبطول عام ١٩٨٧ . تم توزيع القروض على إحدى عشر قرية ، وبدأت الجمعية تستلم الدفوعات الأولى ؛ ولكن كان هناك عدد من الصعوبات التي تواجه القروض الدورية : فقد منعت وزارة الداخلية المجالس المحلية من استلام قروض من مصادر لا تقع تحت سيطرتها المباشرة - علماً بأنها لم تقم بتوفير الأموال اللازمة لمساعدة المجالس المحلية . وأخيراً ، وكما ورد في التقرير السنوي للجمعية الصادر في عام ١٩٨٦ :

( استلم ثمانية من المجالس المحلية من أصل إحدى عشر ، تمت الموافقة على طلباتهم ، قروضهم بشكل فعلي . وذلك بعد تدخل اللجنة القومية لرؤساء البلديات العرب ، وبعد التهديد باللجوء إلى المحكمة العليا لاصدار إنذار يجبر وزارة الداخلية على السماح للمجالس باستلام تلك القروض ) .

### القيادات ضمن القليات :

تشير إسرائيل الى (عربها) ، بالاقلية ، وقد تم تقسيمها فيما بعد إلى أربع فئات : العرب ( مسلمين ومسيحيين ) ، الدروز ، البدو ، والجركس . وتم تجنيد الدروز في الجيش عام ١٩٥٦ ، وكذلك الجماعة الجركسية الضئيلة عام ١٩٥٧ . أما بالنسبة لجماعة البدو فقد « سمح » لهم بالخدمة في الجيش منذ عام ١٩٤٨ ، بينما لا يخضع العرب من مسلمين ومسيحيين للخدمة العسكرية . ويتمتع المجنسون في الجيش بعدد من الميزات لا تتوفر لغيرهم من الذين لا يطبق عليهم قانون الخدمة الإلزامية . ومع ذلك تحتج شرائح كبيرة ومتزايدة من جماعات الدروز والبدو على إهمالهم من إخوانهم العرب الفلسطينيين ، رغم ( الميزات ) التي يتمتعون بها ، ويدعوا فعلا بتنظيم أنفسهم ضد سياسة التمييز هذه ، فقد ادعت تلك الجماعات بأنهم يملكون أيضاً معاملة غير عادلة بالمقارنة مع جماعات اليهود المساوية لهم .

يقدر عدد البدو بـ ٢٥٠.٠٠٠ نسمة تقريباً في منطقة النجف ، و ٣٥٠.٠٠٠ نسمة في الجليل ( اي حوالي ١٢٪ من فلسطيني ٤٨ ) . كان عدد البدو في منطقة النجف حوالي ١٥٠.٠٠٠ شخص حتى عام ١٩٤٨ ، ولكن أثناء حرب ١٩٤٨ بين العرب وإسرائيل بعدها ، انخفض عددهم إلى ١٢٠.٠٠٠ نسمة ، بعد أن أجبر الآلاف منهم على الهرب إلى غزة والضفة الغربية ، وإلى المدن التي كانت ستصبح إسرائيلية . وبمكس جماعات البدو الأخرى الشرق الأوسطية ، أجبرت جماعات البدو الفلسطينية على الإقامة عند نشوء دولة إسرائيل ، وتحول معظم أفرادها إلى مزارعين . وكما حصل مع فلسطيني ٤٨ ، فقدت هذه الجماعات أجزاء كبيرة من أراضيها إلى الدولة الإسرائيلية ، وواجهت منذ البداية سياسات التمييز وأجبرت على العودة إلى الاستقرار .

كتب الدكتور ( غازي فلاح ) ، عالم جغرافيا بدوي ، وهو من القلائل الذين حصلوا على شهادة الدكتوراه :

( يعتبر بلدو النجف القسم الممل من الفلسطينيين ، ويواجهون المصائب لأنهم مرب قبل كل شيء ، وثقياً لأنهم بلدو ) . وذكر (د. فلاح) عام ١٩٨٩ بأن الحكومة قد قلقت سياستها تجاه بلدو النجف على مرحلتين : فمنذ أوائل الخمسينات وحتى منتصف الستينات ، أجبرت كثير من القبائل على الانتقال إلى شمال ووسط النجف ، حيث عاشت تحت الحكم العسكري الإسرائيلي ، ومنعت من مغادرة مناطقها دون تصريح . ومنذ منتصف الستينات حتى الآن ، جرت محاولة (العشد) البلو في مناطق جديدة بنيت لهذا الغرض مثل : تل شيفا ، راحات ، قصيفي ومرارا ، وأجبروا هنا على أن يصبحوا بشكل فعلي عمال مياومة بلا أرض في المناطق الإسرائيلية ، إذ لا يحق لهم الاقتراب من الأراضي القليلة للحراثة ، ولا يوجد أيضاً أي نوع من الصناعة في تلك المناطق ، وفي عام ١٩٨٦ قلعت صحيفة الفجر في عددها الصادر في ١٢ ايلول : أن نسبة البطالة في أكبر مدينة : ( راحات ) ، والتي يبلغ عدد سكانها ١٦٠٠٠ نسمة ، تتراوح بين ٣٠-٥٠٪ .

رفض حوالي ثلثا البلدو الانتقال إلى المناطق الجديدة ، وقرأوا يعيشون في مستوطنات (بدائية) - منتشرة في ٢٠ قرية وناحية صغيرة غير معترف بها رسمياً (راجع تقرير ملوكوفيتس ، الفصل الثاني) . فهم يرفضون مغادرة مكثهم ليس بسبب الظروف السيئة في المناطق الجديدة فحسب ، بل لأن انتقالهم سيؤدي حتماً إلى التنازل عن مطالبهم بأرضهم ، إذ مايزال عدد كبير منهم يطالبون بالأراضي التي كانوا يملكونها عام ١٩٤٨ . وذكر د. فلاح أن الخلافات تشمل ٢٠٤ مليون دونم من أراضي البلو ، وفي عام ١٩٧٩ أشارت إحصائيات ( إدارة استيطان الأراضي ) إلى ٧٧٦٨٥٦ دونم ، وهي المساحة التي تعود ملكيتها إلى ( ٢١ ) مجموعة من البلدو بموجب إيصالات رسمية مصنفة موجودة بحوزتهم .

ذكر د. فلاح عام ١٩٨٩ :

( لم تستثن الدولة عمليا ، في نطاق رغبتها لاكتساب أراضي البدو ، أية عائلة بدوية من بعض اشكال المواجهة مع السلطات . وتحدث الإحصائيات الرسمية من نفسها : ففي عام ١٩٧٩ سجلت ٣٢٢ حالة نزاع حول الأرض بين البدو ودولة إسرائيل . ووفق التقرير الرسمي الصادر عام ١٩٨٦ ، اعتبر ٥٩٤٤ منزلا للبدو في منطقة النجف منازل غير نظامية ، وانخفضت للتنمير في الوقت الذي تحدده السلطات . وتذكر تلك الإحصائيات أن واحداً من كل ثمانية مشر يلبس نجفياً يواجه مشكلة مع السلطات بخصوص الأرض ، وواحداً من كل عشرة من البدو يواجه مشكلة تتعلق بالسكن ) .

تخلف البدو من غيرهم من العرب في المجال التربوي والخدمات الأخرى ، ومما يدعو للسخرية أن الخدمات التربوية قبل عام ١٩٤٨ في مدينة بئر شبعما - العربية آنذاك - كانت ، كما قال البعض ، أفضل من الخدمات الموجودة في المناطق الأخرى من البلاد . وقد ورد في مجلة ( البيلو السياسي ) الصادرة في ٣٠ آب ١٩٨٦ أن أول مدرسة للفتيان وجدت عام ١٩٠٨ ( في زمن الحكم العثماني ) ، وبُنيت مدرسة أخرى للفتيات أثناء فترة الانتداب البريطاني .

وفي عام ١٩٤٨ وصل عدد المدارس في منطقة النجف الى ٣٦ مدرسة ومع ذلك لم تكن مستوعبة جميع الراغبين في طلب العلم . ولكن بعد عام ١٩٤٨ ( اختفى ) التعليم الثانوي من منطقة النجف ، وتحولت مدرسة بئر شبعما الثانوية الى مراكز قيادة عسكرية اسرائيلية عام ١٩٥٠ . وفي الستينات فقط افتتح ثلثة صف لطلاب الثانوية العرب في المنطقة ، وفي الثمانينات انخفض عدد المدارس عما كان عليه قبل عام ١٩٤٨ بـ ٢٧ مدرسة ، وكانت بعض المدارس عبارة عن أكواخ خشبية كانت قد استعملت كاماكن اقامة مؤقتة للمهاجرين اليهود . وكانت المستويات التعليمية منخفضة جداً ، فعلى سبيل المثال ، في عام ١٩٨٥ تقدم ٢١٠ طالباً من ( راحات ) لامتحانات القبول بالجامعة ، نجح منهم



خمسة طلاب فقط . لذا حاول العديد من طلاب البدو التماس العلم في المدارس العربية في الجليل والمثلث ، الأمر الذي يعتبر استنزافاً ل موارد المنطقة قدره د. فلاح بنصف مليون دولار سنوياً .

في عام ١٩٧٩ تأسست في بئر شبعما ( جمعية لدعم حقوق البدو والدفاع منها ) في إسرائيل ، وصل عدد أعضائها عام ١٩٨٦ الى ٣٠٠ عضو ، واستهلت أعمالها بمحاولة اكتساب تأييد الهيئة التشريعية لإعادة ملكية الأرض الى البدو والحصول على خدمات أفضل . تمكنت الجمعية من تأسيس ثلاث رياض للأطفال ، وقدمت دورات تعليمية خاصة للطلاب الذين يواجهون بعض الصعوبات في المدارس ، فضلاً عن توفير منح دراسية لبعض طلاب الجامعة . ومن ناحية أخرى ، قامت الجمعية بشراء الزيتون من مالكي الأراضي مقابل خمسة شيكلات وبيعها الى الفقراء مقابل شيكل واحد فقط . وعندما اندلعت الانتفاضة ، جمعت الأموال النقدية والسلع المختلفة من أجل فلسطيني غزة والضفة الغربية .

في منتصف الثمانينات ، حاولت الجمعية استعادة مسجد في بئر شبعما كانت السلطات الإسرائيلية قد حولته الى متحف وطني ( يهودي ) ؛ ويلاحظ الزائرون لهذا المسجد رسماً بيانياً زمنياً ممتداً فوق الجدران حيث يتوقف فيه التاريخ في القرن السابع بعد الميلاد ( أي عند دخول المسلمين الى فلسطين ) ، ويعود للاستمرار في القرن العشرين فقط ( مبتدئاً بالمعهد الصهيوني ) .

حشدت الجمعية الناس على الذهاب لإدلاء فريضة الصلاة في المسجد كشكل من أشكال الاحتجاج ، وذلك في محاولة واحدة لإعادة التأكيد على ارتباط البدو بمسجدهم ، وفي تلك المناسبة ، قام أفراد الشرطة بجمع الأحذية التي خلعتها البدو خارج المسجد / المتحف ( وهو أمر يتوجب فعله قبل الدخول الى مكان ديني مقدس للصلاة ) ، ونقلوا تلك الأحذية الى قسم الشرطة . فضحك البدو كثيراً من قيام الشرطة ' بالقبض على الأحذية ' . وفي محاولة ثانية ، في كانون الأول عام ١٩٨٦ ،

تمكنت اللجنة الاسلامية في النجف من استصدار امر قضائي بايقاف بلدية بئر شبعما من تدمير الجدار المحيط بالسجد / المتحف .

وكثيراً ما كانت الجمعية تحتج على محاولات الاستيلاء على املاك البلدة ، فقد صرحت في مؤتمر صحفي عقد في ١٢ شباط ١٩٨٦ :

( في فجر يوم الاربعاء الموافق الرابع من شباط عام ١٩٨٦ قام عمال من « ادارة الاراضي الاسرائيلية » باستئصال اشجار زيتون من بستان يقع على بعد عشرة كيلو متر تقريباً شمال بئر شبعما . . . وتعود ملكية هذا البستان الى رجل يدعى البحري سلمان . يبلغ الستين من عمره ، وقد ورث الارض عن والده ، وكانت في حوزته ويعمل بها قبل وجود دولة اسرائيل وبعده دون انقطاع . . . وفي اليوم التالي لاستئصال اشجار الزيتون ، توجه البحري الى قسم شرطة بئر شبعما ليكتب شكوى ضد عمال ادارة الاراضي . ولكنهم لم يستطيعوا مساعدته وارسلوه الى قسم الشرطة المحلية في تل شيفا ، وهناك قيل له : ( اذهب الى مكتب ادارة الاراضي الاسرائيلية ) . وعندما اجاب بأنه قد قدم لكتابة شكوى حول الخسارة التي اصابته على ايدي عمال ادارة الاراضي ، اجيب بانهم لا يستلمون شكواي . ولم توافق الشرطة على استلام الشكوى من البحري إلا بعد ان تدخلت الجمعية في الموضوع في ٦ شباط عام ١٩٨٦ ) .

والامر الآخر الذي يثير قلق البدو هو بشكل خاص نشاطات ( الخفر الأخضر ) كما يطلقون على انفسهم دون وجه حق ؛ وهم وحدة تأسست ضمن وزارة الزراعة ، وتزعم انها من الشرطة ، وتحمي اراضي الدولة والبيئة . وصدر بيان عن الجمعية في ٢٧ تشرين الاول عام ١٩٨٧ هاجم فيه ( الخفر الأخضر ) لقيامهم بعمليات استئصال الاشجار :

( قامت الجرافات ، بناء على امر من « الخفر الأخضر » ، بتدمير بساتين زيتون تعود ملكيتها الى ٢٥ عائلة من قبيلة النصامرة في اللاقية . . . ومزارع خضر زرعها تلك العائلات ، وكذلك مساحات

صفيرة مزروعة بالبادنجان والفلفل الأخضر تقع ضمن ساحات المنازل . تمت مصادرة أشجار الزيتون بعد استئصالها ، وأعيدت زراعة قسم منها في مستعمرة ( بتح تيكفا ) وغيرها من المدن . . . كانت قبيلة النصارى الفرعية ، والتي كانت تعتبر فرعا من قبيلة ( جديرات السن ) ، قد طردت عام ١٩٥٢ من أرض أجدادها وأجبرت على الانتقال بالقوة الى ( تل مراد ) حيث عاش أفرادها حتى عام ١٩٧٤ . ثم قررت السلطات للمرة الثانية ، أن « تنظف » منطقة ( تل مراد ) وتنقل منها قبائل البدو . واقتُرحت عليهم الحكومة العودة الى أراضيهم - التي تمت مصادرتها دون وجه حق وفق قانون ملكية الأراضي الصادر عام ١٩٥٣ ، برغم أن المالكين كانوا « متضيقين » ولا يعيشون عليها آنذاك . وذلك علما بأن قبيلة النصارى تمتلك وثائق تثبت ملكيتها لتلك الأراضي يعود تاريخها الى أكثر من تمانين عاما ، ولديهم طلبات بهذا الخصوص مسجلة لدى محكمة الأراضي . وحتى هذا التاريخ ، لم تتم معالجة طلب واحد مقدم من البدو أو اتخاذ قرار بشأنه ضمن إطار إجراءات تسجيل الأراضي ) .

٣١ تشرين أول ١٩٨٧

وفي نيسان آخر « غير مؤرخ » حول الأوضاع في النجف حدثت الجمعية من هدم المنازل .

( تنفذ على الأغلب قرارات الهدم على المنازل التي تم بنائها بدون ترخيصات رسمية ، علما أن هذه الترخيصات الرسمية لا تمنح الى العرب سكان النجف الا اذا رغبوا في البناء داخل المناطق الجديدة التي خصصتها لهم الحكومة . أما أولئك الذين يرفضون الانتقال الى تلك المناطق فلا يمكنهم شرعا بناء مباني دائمة فوق الأرض التي يعيشون عليها .

وفي ١٨ نيسان عام ١٩٨٧ عقد اجتماع يهودي - بدوي مشترك كبير في قرية لاقية الصغيرة الواقعة شمالي النجف احتجاجا على سياسة تدبير المنازل . ويشخس أن أكثر من ٨٠٠٠ منزل للعائلات البنيوية قد حكم عليها بالهدم القوي من قبل ( الخضر الأخضر ) في حال

تنفيذ توصيات تقرير ماركوفيتش الحكومي ، ونادى المتحدثون في هذا الاجتماع الذي اعتبر من أكبر الاجتماعات التي عقدت في النجف على الإطلاق ، الى اجراء تحقيق حكومي دقيق عن الفساد التي يرتكبها ( الخفر الخضر ) .

أخصت الجمعية مطالبيها على الشكل التالي : انتهاء سياسة اغتصاب الاراضي ، إنهاء برنامج « مناطق الاعتقال » ، تسوية مشكلة ملكية الاراضي ، ( تقديم المساعدة الحكومية والمخصصات المالية بشكل متساو الى كل المزارعين البدو واليهود على حد سواء ، بغض النظر عن المنشأ الديني العرقي ، اجراء تحقيق دقيق حول نشاطات الخفر الخضر ، وأخيراً إعادة مسجد بشر شيبا تحت تصرف الجماعة الاسلامية.

ومن المجموعات البدوية الأخرى التي أثبتت أسلوب الاعتماد على اللوات مجموعة ( أبناء لاقية ) التي تأسست عام ١٩٨١ ، واستلمت نشاطها عام ١٩٨٢ بتأسيس ناد صغير ( انظر قصة عامر في القسم الثاني ) . وفي شهر أيار من عام ١٩٨٦ حصلت منطقة ( راحات ) على حقها في انتخاب ممثلها للمجلس البلدي بعد دعوى قضائية رفعها احد المواطنين ، بعد أن كان يحكم المدينة في السابق مجلس حينته السلطات الاسرائيلية .

في عام ١٩٨٨ بدأت مجلة عربية اسبوعية تسمى ( اخبار النقب ) - اخبار النجف - بالصدور بشكل نصف شهري ، ولم تدل منشوراتها على أي نوع من التحيز السياسي الحزبي ، بل كانت تنشر بأسلوب لبق اعلانات لجميع الاحزاب العربية خلال فترة انتخابات عام ١٩٨٨ ، بالإضافة الى حزب « حقوق المواطنين اليهود » ، و « حزب الاصوليين المسلمين » ، ولكنها كانت تناصر بشدة حقوق المجموعات البدوية . فقد كتبت في إحدى مقالاتها ضد حملات تهديم المنازل :

( منذ اسبوعين اتجهت البلدوزرات نحو هدفين اثنين ..... الاول في الجنوب حيث قامت السلطات بهدم ثلاثين منزلاً تعود جميعها لعائلة

( أبو كوش ) ، والثاني حيث ( قامت السلطات بهدم ) ثلاثة منازل لعائلة الزبارقة في طيبة في المثلث . وعلى الرغم من المسافة الشاسعة بين المثلث والنجف ، إلا أن البلدوز لا يعترف بالبعد ، بل يتذكر بأنه استأصل عائلتي أبو كوش والزبارقة من موطنهما الأصلي في تل الملح . وما إن بدأت هاتان العائلتان تبرآن من الجراح الناجمة عن ماضٍ مأساوي حتى عاد البلدوز يلاحقهما ليبرهن بأن هذه السياسة لا تميز بين المثلث والنجف ) .

### ( ١٦ تشرين الأول ١٩٨٨ )

ويعتبر الدروز الجماعة الرئيسية الأخرى التي تسمى ( أقلية داخل أقلية ) ، وتقدر بحوالي ٦٠.٠٠٠ نسمة ، يعيش معظم أفرادها في منطقة الجليل . وفي عام ١٩٧٢ تأسست اللجنة التمهيدية الدروزية الصغيرة لتحمي جماعتها وتمزج هويتها العربية الفلسطينية ، واعتبرت هذه اللجنة أن جماعة الدروز هي أكثر الجماعات التي تتلقى ( معاملة غير عادلة ) في البلاد ؛ فقد فرضت علينا الخدمة الإلزامية بشكل إجباري مع ما يرافقها من مأس و صعوبات ، بالإضافة إلى مصادرة القسم الأكبر من أراضيها ، والمعاملة التي نواجهها من تفشي البطالة وظروف المعيشة المكتظة ) . وقدرت اللجنة بأن حوالي ٧٠٪ من أراضي جملة الدروز قد فقدت منذ إنشاء دولة إسرائيل . علاوة على ذلك ، ( لا يوجد أية مشاريع تنمية ، أو صناعات ، أو نواد ، أو مجازير صحية ، أو طرق جيدة ، أو مخططات للمدينة ، أو أساليب زراعية حديثة ) . ولقدت اللجنة أيضا أن ميزانية قرية الدروز تعادل ١/٧ ميزانية القرى اليهودية المجاورة ، وذكرت أيضا أن المكاسب التعليمية للجماعة في المستوى الجامعي كانت منخفضة حتى أنها أقل من المستويات الموجودة في البرازيل ؛ ( حيث يوجد ١٢ تلميذا في كل ١٠٠٠ نسمة ، بينما يتراوح لدينا عدد التلاميذ بين ٤ - ٦ في ١٠٠٠ نسمة ) .

افتتحت اللجنة مركزها الرئيسي ( بيت المبادرة ) في نيسان عام ١٩٨٧ في قرية يرقة ، حيث قصده مئات الأشخاص من جميع أنحاء المنطقة . وذكرت مقالة نشرت في صحيفة اللجنة التي تصدر بين الحين والآخر ما يلي : ( قمنا بشراء مبنى ونعمل الآن على تجهيزه لكي يصبح شوكة في حلق كل من يتطلع حقوقنا ) .

( نسخة نيسان عام ١٩٨٧ )

وكان للجنة دور فعال في موضوع الخدمة العسكرية الإلزامية التي فرضت على جماعة الدروز ، فقد اشارت في إحدى كراسياتها بأنه عندما صدر قانون تجنيد الدروز عام ١٩٥٦ - والذي وصف بأنه « مأساة » قام ١٠٧٤ شخصا درزيا بتوقيع عريضة احتجاج على هذا القانون ، ولكن وافق عليه ستة عشر شخصا من قادة الجماعة ، فأصبح ساري المفعول . وبذات اللجنة ما يوسمه لاقناع شبان الدروز بأن يتخلفوا عن الخدمة . وفي مقابلة مع صحيفة ( الراية ) في ٣ حزيران عام ١٩٨٨ ذكر رئيس اللجنة ( شيخ جمال المافي ) بأنه بلغ عدد السنوات التي قضها الدروز في السجن ٣٠٠٠٠ سنة بتهمة تخلفهم عن الخدمة العسكرية ، إذ يوجد في السجن دائما من ٦٠ - ٧٠ شخصا في أي وقت من الاوقات ، وصرح بما يلي :

( تحاول سلطات الاحتلال الاسرائيلية ( في الضفة الغربية وغزة ) على الدوام أن تشوه سمعة جماعة الدروز ، وذلك بتسليط الضوء على الجنود الدروز ، كما لو أنهم وحدهم المسؤولون عن مجابهة الانتفاضة ولكن يمكن في الحال أن تنكشف تلك المحاولات ، إذ يبلغ العدد الإجمالي من حراس الحدود من جماعة الدروز ١٥٠ شخصا ، موزعين في لبنان والضفة الغربية وغزة ، بالإضافة الى الجنود الموجودين داخل إسرائيل . إذا كيف يمكنهم أن يكونوا مسؤولين من كل ذلك ؟ هناك عدد كبير من الجنود اليهود الذين يتكلمون اللغة العربية ويدعون بأنهم من الدروز ، وذلك لكي يلطخوا سمعتنا ) .

وفي مقابلة مع صحيفة ( المواقف ) في عددها الصادر في ٢٢ آذار ١٩٨٦ ، اعترف ( الشيخ جمال ) بانهم لم يكتسبوا بعد تأييد غالبية جملة الدروز البالغة ٦٠.٠٠٠ نسمة ، ولكنه اضاف بان مفهوم النضال ضد التجنيد العسكري كان يحز حزنا ملحوظا . وكان هناك ثمة محاولة قام بها عضو الكنيست ( توفيق طوي ) لالغاء قانون الخدمة العسكرية الالزامي . وقدم عريضة الى الكنيست تتضمن ٧٠٠٠ توقيع وقامت اللجنة ايضا بتشكيل لجنة فرعية تشمل كل من يعارض الخدمة العسكرية .

من المحاولات الأخرى التي قُبلت بها جملة الدروز لمقاومة سياسة التمييز : اعلان المجلس البلدي في قرية بيت جن في الجليل من اغراب مفتوح في ١٢ نيسان عام ١٩٨٧ احتجاجا على القيود المفروضة على استخدام اراضي القرية ( التي كانت قد اعلنت منطقة محمية بيئيا ) وعلى التمييز في تخصيص الميزانيات ، وتبع ذلك اغراب جميع المدارس في ٢٨ نيسان من العام ذاته . استمر اغراب بيت جن لمدة ١١ ايام ، وتحول الى مادة خصبة للاساطير بين فلسطين ٤٨ . وفي شهر تموز تم القبض على عدد كبير من القرويين في « معركة » قاموا بها دفاعا عن اراضيهم في منطقة الزبود . وفي الشهر ذاته اصدر وزير الزراعة قوانين خاصة تجبر لاهالي قرية بيت جن زراعة اراضيهم . وعلى الرغم من الغاء الاغراب ، الا ان القرويين ذكروا بان ذلك ليس كافيا : فهم يريدون قانونا يعيد الاراضي الى مالكيها . وضمانا يكفل لهم حقوقهم في تلك الاراضي - وليس احكاما وزارية يمكن الغاؤها فيما بعد .

ومن ناحية أخرى اعترض افراد جملة الدروز على مناهج التدريس التي تعلم في مدارسهم ، وفضلوا استخدام البرنامج العربي على ( البرنامج الدرزي ) الذي قلمته السلطات عام ١٩٧٥ ويتضمن تاريخ وحضارة الدروز . وفي عام ١٩٨١ اعلن رئيس مجلس « موفار المحلي » ، وهو عضو في الجبهة الديمقراطية للسلام والمساواة ، ان قريته أصبحت قرية مربية (يشكل الدروز ٦٠٪ من سكانها) ، وستلجأ

المدارس من الآن فصاعدا الى تطبيق البرنامج العربي وليس ( البرنامج اللدزي ) الوصى به من قبل السلطات قطرد نتيجة لذلك ، الا أن الاعتراضات استمرت ضد البرنامج ، فعلى سبيل المثال في عام ١٩٨٦ اعترضت عليه « لجنة خريجي المدارس » في ظلية الكرمل .

ان الممارسات العنصرية ضد جماعات البدو والدروز - التي تخدم في الجيش - تدحض اكاذيب المدافعين الرسميين الذين يزعمون المعاملة السيئة التي يتلقاها فلسطينيو ٤٨ الى ( خيانتهم ) للدولة . يمكن وصف هذه المعاملة بقلة التبصر في حال اعتقد المرء بأن هدف الدولة كان خلق مجتمع اسرائيلي متماسك . ولكي نجد أن سياسة التمييز تتدخل كافة قطاعات المجتمع الفلسطيني ، حتى انها تعتبر سياسة عنصرية . ولا يسع المرء الا أن يفترض بأن هدف الدولة البعيد الامل هو إبقاء أولئك المواطنين في عزلة ، على أمل أن يقتنعوا يوما ما بأن مستقبلهم لا ينتظرهم في اسرائيل .

لقد ائتمد رد فعل فلسطيني ٤٨ ، كما رأينا في الفصل الثاني والثالث ، على المقدمة المنطقية التي تؤكد بأن مستقبلهم ( يقبع ) في اسرائيل ، حيث وطنهم الام . لذا عملوا على مستويين اثنين ، الاول : الضغط على السلطات لتفي بمسؤولياتها نحوهم كمواطنين مكلفين بدفع الضرائب ، والثاني : العمل على تطوير اعتمادهم الذاتي اقتصاديا واجتماعيا . وعلى الرغم من أن الطريق لا تزال طويلة امامهم ، الا انهم حققوا نجاحا ملحوظا ، حتى أن الدولة اليهودية لجأت كما سنرى في الفصل الرابع ، الى ابتكار أساليب جديدة للاحاقه مسيرتهم .





## الفصل الرابع

### العد العكسي ؟

( هذا يعني إلقاء اللثام الأخير في وجهنا . فالحكومة لا تعطينا المال لدعم مجالسنا المحلية ، وإذا لجأنا الى الوكالة اليهودية يقولون لنا : « هذا المال آتى من الشعب اليهودي لمساعدة الشعب اليهودي » . أما الدول العربية فهي تعتبر هؤلاء سمادة ، وإذا حاولنا الاتصال مع الفلسطينيين في «الخارج » فهذا يعني باننا إرهابيون بالمعنى الذي تعرف به الحكومة (الاشياء ) .

( عضو الجمعية العامة للثقافة والفنون في إيلين )

لقد حقق النضال الذي قاده فلسطينيو ٤٨ ضد سلب الاملاك والتمييز تقدماً هائلاً في السنوات الخمسة عشر الأخيرة . وكما رأينا في الفصول الثلاث السابقة ، لقد اتخذ هذا النضال شكل النشاط في المجال السياسي من خلال الأحزاب المنظمة ، بالإضافة الى المبادرات الطوعية العفوية المعتمدة على ذاتها على مستوى المدينة أو القرية ، والتي يمكن ان يكون لها ثونها السياسي تعهد بتوفير حقوق متساوية وهوية فلسطينية عربية محددة وواضحة .

في صميم دافع فلسطيني ٤٨ لتنظيم صفوفهم حول القضايا الاجتماعية كان هناك تصميم على البقاء وحماية هويتهم العربية الفلسطينية المتميزة . وإذا قامت منظمة خاصة بمعالجة أية مشكلة عادية كشبكات المجاريير على سبيل المثال ، فإن الجهد المبذول لتنفيذ

هذا الموضوع سيتخذ معانٍ إضافية للهوية الثقافية . وبدأ واضحاً أن فشل الدولة اليهودية في توفير مثل تلك الليات كان أكثر من مجرد إهمال بسيط ، بل انطوى على ممارسة الضغط على فلسطيني ٤٨ ليرحلوا ، ويتخلوا عن أراضيهم وجذورهم . ليس من الغريب إذاً أن يشرب فلسطينيو ٤٨ إجراءاتهم الانتقالية بجدول أعمال مضاد ، وتصميم على البقاء والمحافظة على حضارتهم الخاصة .

كتب ( روحانا ) عام ١٩٨٩ يقول :

( هناك ثلاثة دوافع رئيسة كانت تكمن وراء السعي من أجل التنظيم على مستوى الجماعة ، ويختلف التأكيد عليها من منظمة الى أخرى : - الاستجابة الى بعض المطالب والحاجات المعينة لقطاع من السكان تهمل السلطات المعنية اهتمامه أو لا توليها العناية الكافية ؛ - المشاركة في الجهد العام الذي يبذله السكان العرب للحصول على المساواة ؛ - ودعم نضال الشعب الفلسطيني لتقرير المصير والاستقلال . في كثير من الحالات كانت المنظمة تبدأ بالهدفين الأوليين ، أو الهدف الأول فقط ؛ ولكن في نهاية الأمر تحيط بالأهداف الثلاثة معاً ) .

كانت أساليب العمل المتنوعة التي طورها فلسطينيو ٨ تتشابه مع الأساليب التي اتبعها إخوانهم في الضفة الغربية وغزة قبل الانتفاضة ، الذين قاموا بتأسيس عشرات المؤسسات والمنظمات الطوعية واللجان في مختلف المجالات : كالعناية الطبية ، والتربية والتعليم ، والزراعة ، والثقافة ؛ وذلك لمواصلة تقدمهم الاجتماعي بشكل مستقل من بني الاحتلال الإسرائيلية . والفرق الوحيد هو أن فلسطيني ٨ يناضلون ، حتى الآن ، ليس من أجل الاستقلال بل من أجل المساواة .

لقد اكتسب الفلسطينيون الى حد ما خبرة جيدة باستعمال لغة اليهود الإسرائيلييين الخاصة ضدّهم وتحديدهم بأساليبهم الخاصة ، مما يؤدي الى خلق شعور عميق بالتعلق لديهم . وقد سجل ( خليل نخلة )

مثالاً من هذا التلق في إحدى مقالاته : ( نقد للكتابة السوسولوجية من الفلسطينيين داخل إسرائيل ) التي نشرت في صحيفة دواسات فلسطينية عام ١٩٧٧ :

( بعد ان اقيت جزءاً من مناقشاتي الحالية في المنتدى الإداري في الجامعة العبرية في القدس ، وذلك في كانون أول عام ١٩٧٥ ، انتقد بعض الزملاء اليهود المهتمين بعلم الإنسان آرائي الهجومية . واتسم ردّ الفعل العام لزملائي الجامعيين في جامعتي حيفا والقدس ، حيث قدمت بعض تلك الآراء ، بالاشمئزاز والإنكار . واثت إحدى التعليقات كما يلي : « لقد صدمت بحديثك وشمعت بخيبة أمل كبيرة ؛ لملا أشعر كلما تحدثت مع فلاح عربي بسيط في القرى بأمل كبير بأننا يمكن أن نعيش سوية بسلام ، وعندما أستمع إلى حديثك يا زميلي أفقد ذلك الأمل (١) .

تمكن فلسطينيو ٤٨ بكافة فئاتهم ، من « الفلاح البسيط » إلى المفكر المثقف ، من تفهم النظام والاستفادة منه لتنفيذ أهدافهم . فالأحزاب السياسية ، والنوادي الثقافية ، ومعسكرات العمل الطوعية ، ولجان الأهالي في المدارس ، ورياض الأطفال ، وعمليات جمع الأموال لخدمة الجماعة ، ومحاولات اكتساب تأييد الكنيسة ، والحملات الإعلامية ، والدراسات الميدانية ، والإضرابات والمظاهرات ، كلها نشاطات مشروعة تختم في ظل نظام ديمقراطي .

وبما أن نضال فلسطيني ٤٨ هو نضال مشروع ، فإن الدولة اليهودية تبحث ، باستمرار ، عن طرق ( مشروعة ) لتتف في وجه هذا النضال . فعلى سبيل المثال ، عندما اشتد هود الحزب الشيوعي وأصبح قادراً على كسب رئاسة المجلس البلدي في الناصرة عام ١٩٧٥ ، أصدرت الحكومة ( تقرير كويننغ ) الذي أوصى ، كما ذكرنا في الفصل الثاني ، بعدة قرارات مضادة من شأنها أن تلجم الوجود اليهودي في الجليل .

وفي منتصف الثمانينات ، ظهرت على مسرح الأحداث قوى اجتماعية

وسياسية عربية جديدة ، وبدأ انفضال من أجل تحقيق تطور اجتماعي - اقتصادي ذاتي. وأتى رد فعل الحكومة مستترا وراء (تقرير آرينز)، الذي تسربت تفاصيله ونشرت في صحيفة (هآرتس) الإسرائيلية اليومية في تشرين الأول عام ١٩٨٦ . وذكر بأن تقرير « آرينز » ( الذي أصدره عضو الكنيست في حزب الليكود « موشيه آرينز » عندما كان وزيراً للشؤون العربية ) قد حذر بأنه من المتوقع أن تصل نسبة ( الأقليات في إسرائيل ) إلى ٢٩ ٪ من مجموع السكان بحلول عام ٢٠٠٠ . وأوصى التقرير بتحرير وجود أي حزب سياسي مستقل يتصل مع منظمة التحرير الفلسطينية ، ومنع قيام أية هيئات تعمل من أجل إيجاد حكم ذاتي للعرب داخل إسرائيل . وكذلك أوصى التقرير بمنع تحويل أية أموال أجنبية إلى الهيئات العربية إلا بإذن مسبق من هيئة نظامية أو وفق قانون جديد يضمن عدم دخول الأموال من مصادر لا توافق عليها الدولة ، بالإضافة إلى ذلك أوصى التقرير بضرورة دمج الهيئات العربية المحلية داخل المؤسسات الحكومية الرسمية ، وإلا عدم الاعتراف بها كلياً . وأخيراً تخصص بعض البرامج التي تشجع ( الأقليات ) على التطوع للخدمة في جيش الدفاع الإسرائيلي .

### **( مقتبس عن الرسالة الإخبارية التي نشرت في صحيفة الهدف في تشرين الثاني ١٩٨٧ ) .**

واجهت المنظمات والتجمعات التي أسسها فلسطينيو ٤٨ أخطر تهديد لها حتى الآن ، وتحتية خفية للنجاح الذي حققته وذلك بسبب إحدى التوصيات التي وردت في تقرير ( آرينز ) وهي : التقييد المفروضة على الأموال الأجنبية . وفي عام ١٩٨٩ ، اقترح إصدار تعديل خطير ( لقانون الإرهاب ) الذي صدر عام ١٩٤٨ ، بهدف فسح المجال للسلطات الإسرائيلية لمصادرة الممتلكات والقيام بحملات اعتقال واسعة النطاق وإغلاق المؤسسات ؛ كل هذا بحجة الاشتباه بأنهم تلقوا أموالاً من منظمات « إرهابية » ، أو يمكن أن يفعلوا ذلك في المستقبل .

اعتبرت المذكورة الصادرة في ٢٢ ايار عام ١٩٨٩ ( التعديل ٣ لقانون منع الإرهاب - ١٩٤٨ ) تأديبياً ، إذ عرفت الملكية على أنها : قطعة أرض ، أو ملكية متنقلة ، أو عملة متداولة ، أو حقوق من أي نوع ، وكذلك تشمل الاملاك التي تم شراؤها مقابل املاك أخرى أو بالتبادل معها ) . وذكر في القانون إنه في حال ( اشتبه ضابط شرطة ، من رتبة مفوض ثاني فما فوق ، بأن هذه الملكية قد أتت من منظمة إرهابية ، يحق له أن يستصدر أمراً خفياً بوضع اليد عليها بهدف مصادرتها ) . فضلاً عن ذلك ، يحق لضابط الشرطة الذي ينفذ أوامر المصادرة أن ( يلجأ الى استعمال الإجراء الذي يراه مناسباً وضرورياً لتنفيذ تلك الأوامر ولتأمين قيام أعمال شغب أثناء تنفيذه لمهمته ؛ وفي هذه الحالة ، يحق له دخول المباني ، ومنها المنازل وأماكن العمل ) . ويحق أيضاً للمحكمة أن تصدر ( أية أملاك أخرى تخص الشخص الذي صدر بحقه أمر المصادرة ) . ويمكن أن يرفض طلب الهيئات بالتسجيل في حال الاشتباه بوجود أية علاقة لها مع ( الإرهاب ) ؛ والأسوأ من هذا ، يمكن تصفية الهيئات القائمة إذا كان لها علاقات مشبوهة . علاوة على ذلك ، وكما كان العرف السائد في كثير من القضايا الموجهة ضد فلسطيني ٤٨ الذين علنوا من القوانين العرفية الموروثة من الانتداب البريطاني :

( يمكن لهيئة المحكمة أن تقبل أي دليل يقدم في غياب صاحب العلاقة الذي تأثرت مصالحه أو في غياب وكيله القانوني ، ويحق لها أن تخفي منهما ماهية هذا الدليل ... إذا اقتنعت هيئة المحكمة أن كشف الدليل لصاحب العلاقة أو لوكيله القانوني يمكن أن يلحق الضرر بالحالة الأمنية للدولة أو المصلحة العامة ) .

( لا بد من التنويه هنا ان التعديل الثاني لقانون منع الإرهاب عام ١٩٨٦ حرم الاتصال مع اعضاء أو ممثلي حركة التحرير الفلسطينية ، وقد استخدم هذا القانون ضد اليهود الاسرائيليين والفلسطينيين على حد سواء ) .

احتجت صحيفة ( الهدف ) ، والمطبوعات الفلسطينية الأخرى ،  
بلهجة حادة على هذا القانون في شكله التمييزي :

( كشف توضيح وزير العدل ، أمام لجنة العدل والدستور في  
الكنيست ، لضرورة وجود هذا القانون الملحق ، عن المعنى الخيف  
المستتر وراءه . إذ يشتمل من عجز العناصر الأمنية عن الحصول على  
نتائج مرضية بموجب القانون السائد حالياً لأن القوانين الإجرائية  
تقيدهم ويضطرون للاعتماد على حسن تمييز المحكمة ! فعلى سبيل  
المثال ، من الضروري الكشف عن الدليل وتوضيحه وإحضار الشهود  
أمام المحكمة واستجوابهم بدقة . ومن المؤكد أن عناصر الأمن في كثير من  
الدول سيطلب لها أن تفتنم مثل تلك الفرصة وتلفي تلك الإجراءات  
( المتعبة ) ، ولكن في أنظمة الحكم الديمقراطية تعتبر قاعدة القانون ،  
التي تشمل النظام القضائي القادر على حماية الحقوق والحريات المدنية  
الأساسية . مثل : حق معرفة القضية الموجهة ضدك والإجابة عليها ،  
مقدسة ) .

( تموز - آب ١٩٨٩ )

أشارت لجنة الحقوقيين الدوليين في تموز عام ١٩٨٩ بأن عبء إثبات  
[ بأن الملكية أنت من منظمة إرهابية أمر ضروري في القانون المدني ( أي  
اعتماداً على توازن الاحتمالات ) وليس وفق القانون الجنائي ( أي بعيداً  
عن الشك القبول ) ] . كما أشار إلى ما يلي :

( عندما أثبتت مثل تلك القضايا في مواضيع أخرى أمام المحاكم  
الإسرائيلية ، قبلت المحكمة شهادة سلطات الأمن بأنهم يعلمون أن هذا  
الفرد أو المنظمة تعمل لصالح منظمة محظرة أو تتصل بها ، ولكن لأسباب  
أمنية لا تستطيع تلك السلطات الكشف عن مصدر المعلومات . إذا تبعت  
المحكمة مثل هذا الإجراء في تلك القضايا ، ستجد الأطراف الأخرى في  
الدعوى القضائية نفسها عاجزة عن دحض مثل هذه الادعاءات ) .

عندما انتشر خبر ائتمان المقتراح ، تحركت اللجان الطوعية العربية ، واجتمع عدد منها في ٢٠ نيسان عام ١٩٨٩ وشكلوا ( لجنة الدفاع عن العمل الطوعي ) ، واتفقوا على ( رفع الاعتراضات على أي تعديل للقانون للبحوث والخدمات الصحية ، جمعية حقوق الإنسان ، وجمعية المتاحف للعمل الطوعي ) ، واتفقوا على ( رفع الاعتراضات على أي تعديل للقانون يهدف إلى إيقاف المساهمات المالية التي تصل إلى المؤسسات الطوعية في القطاع العربي من الجمعيات الأجنبية التي تم تسجيلها في بلادها بشكل قانوني ) . واكذبوا على ( حق تلك المؤسسات في الحصول على مساهمات مالية لتتمكن من تحقيق أهدافها المسجلة كما تفعل مئات المؤسسات الطوعية اليهودية، وحتى الآن يعني القطاع العربي ضمن المخطط الأضفر من إجراءات الحكومة العنصرية ، ولا يتلقى الدعم المادي من الحكومة من أجل تطوير أوضاعه ) .

بعد الثلاثة الأولى ( من أصل ثلاثة ) للقانون في الكنيست في ٢٣ ايار عام ١٩٨٩ ، قلعت خمس وخمسون وكالة طوعية وهيئة تهتم بالشؤون المحلية وتخدم الفلسطينيين في إسرائيل باصدار مناشدة دولية، وجمعت آراء مختلفة ضمت الاحزاب اليسارية واليمينية ، وكذلك آراء الأصدقاء والأعداء في « الجبهة الديمقراطية للسلام والمساواة » ، و « أبناء البلد » ، و « الحلف الإسلامي » في أم الفحم ، و « القائمة التقدمية للسلام » ، و « الحزب الديمقراطي العربي » . إذ يشكل هذا التعديل تهديداً لجميع الأطراف قاطبة ، ونصت المناشدة على مايلي : ( على الرغم من أن الهدف الظاهري لهذا التعديل المقترح مكافحة لاهواب ... إلا أنه سيعطي بشكل فعلي جهاز الشرطة والأمن في إسرائيل قوى مطلقة لإغلاق المنظمات المحسنة ومصادرة موجوداتها والقبض على العناصر الفعالة ) .

أنت مذكرة التعديل هذه نتيجة اقتراح تقدم به وزير العدل ( دان مرينبور ) ، ونشرت صحيفة ( جيروزالم بوست ) المناقشة التالية التي دارت في الكنيست ، إذ قال عضو الكنيست ( محمد معيلري ) من القائمة

التقدمية للسلام ، والذي صوت ضد القرار : ( يهدف هذا القانون الى فرض معين وهو توجيه ضربة قاسية لعرب اسرائيل ) . فأجله (مريدور) بأنه : ( لا علاقة ليهود اسرائيل بخلق الوضع الذي استوجب اصدار مثل هذا القرار ) . واوردت الصحيفة تقديرات المحامي ( حسين ابو حسن ) التي قال فيها بان هناك ثمانون جمعية طوعية عربية ، تتلقى ٩٠ ٪ من مخصصاتها المالية من الخارج ، وأن هذا التعديل سيدمر عملها تماما . ونشرت الصحيفة ايضا مذكره عضو في « الجمعية العلمية للعضارة والفنون » ، وهي جمعية في « ايبيلين » تعمل على مبدأ الاعتماد الذاتي :

( هنا يعني اغلاق المنفذ الاخير لنا ، فالحكومة لاتقدم لنا المال لدعم مجالسنا المحلية ، واذا لجأنا الى الوكالة اليهودية ، فاقم يقولون لنا : « لقد أتى هذا المال من اليهود لمساعدة اخوانهم اليهود » . اما الدول العربية فتعتبر دولاً معادية ، واذا حاولنا الاتصال مع الفلسطينيين في الخارج ، هنا يعني باننا ارهابيون حسب اللغة التي تصرف بها الحكومة الاشياء ) .

وفي صيف عام ١٩٨٩ قامت وكالة تنمية اوروبية تعمل على مساعدة الفلسطينيين بارسال نداء استغاثة الى الاصدقاء والزملاء تقول فيه :

( الامر الذي يثير القلق في المسودة المقترحة هو التعريف الشامل والفامض لما تسميه المسودة ( بالنظمة غير الشرعية ) ، وكذلك حرية التصرف . الواسعة التي أعطت الى الهيئات الادارية ، وتفسير عبء الإثبات والتقليل من أهميته . علاوة على ذلك ، تمنح المسودة سلطات واسعة الى الشرطة لصادرة الممتلكات قبل ان يتسنى للسلطة القضائية ان تقرر فيما اذا كانت تلك الاملاك تعود فعلا الى هيئة غير شرعية أم لا ) .

وتوقعت هيئات كثيرة انه حالما تتحول المدكرة الى قانون ، فسيان سلطات الاحتلال العسكرية الاسرائيلية في الضفة الغربية وغزة سوف تصدر على الفور أمراً عسكرياً يقضي بان تتعملل المناطق المحتلة الممتدة



على الخطوط ذاتها مع القطاع الطومى الرازح تحت الاحتلال والذي يتعرض دائماً لانتهاكات وحشية .

في اواخر عام ١٩٨٩ قدمت عدة منظمات عربية ويهودية مجتمعة اعتراضاً على القانون المقترح ، وعقد اجتماع في ٥ تشرين الثاني في تل أبيب حضره أكثر من ١٥٠ شخصاً ، ونظمت لجنة الجمعيات الطوعية العربية بالاشتراك مع المركز الدولي للسلام في الشرق الاوسط . وذكر رئيس « اللجنة الاقليمية للمجالس المحلية العربية ( ابراهيم نمر حسين ) بأن : ( هذا القانون سيلحق اضراراً لاتحصى بالشاريع التي تعتبر على درجة كبيرة من الحيوية للجماعات الفلسطينية هنا ، وذلك بسبب نقص الدم المادي الحكومي ) . وأضاف ( حسين ) بأنه ( عندما طلب الفلسطينيون الدم المادي من الحكومة لمشاريع التطوير أجيوا بأن الأموال المخصصة لهذا الغرض تأتي من المحسنين اليهود في الخارج ، وأن عليهم أيضاً أن يحلوا حلدهم ويبحثوا عن المال من الخارج - ولكن الآن ، وبعد أن اخذ العرب يطبقون ذلك بالفعل ، بدأت الحكومة تحاول إمالة حركتهم ) .

#### ( الرسالة الاخبارية المنشورة في صحيفة )

الهدف عدد رقم ٢٠٠٠ ، بلا تاريخ )

وعندما بدأ مجلس النواب بالتخضير لاستئناف المناقشات حول هذا الموضوع ، قام ائتلاف يضم ١٠٢ مجموعة عربية ويهودية بالاعتراض على هذا الاجراء . ونشرت صحيفة (نيويورك تايمز ) في عددها الصادر في ١٢ تشرين الثاني عام ١٩٨٩ مقتبسات من حديث الدكتور (حاتم كتانة) من جمعية الجليل للخدمات الصحية والبحوث : ( يهدف هذا القانون إلى إمالة تطوير القطاع العربي لتبقى معتمدين كلياً على الحكومة والاحزاب السياسية الرئيسية ) .

وعلقت صحيفة ( نيويورك تايمز ) على الحدث بقولها :

( يدل الاقتراح الاسرائيلي على القلق من احتمال ازدياد الاعتمادات المالية لمنظمة التحرير الفلسطينية لتشمل عرب اسرائيل . ويظهر أيضاً عدم الثقة التي يشعر بها العديد من الرعماء اليهود تجاه ال ٧٠.٠٠٠ مواطن عربي الموجودين في اسرائيل . وتدرك السلطات الاسرائيلية بأن الاعتمادات الحكومية المخصصة للخدمات الاجتماعية في المدن العربية أقل بكثير من تلك المخصصة لمثيلاتها من المدن اليهودية ) .

### ضغط لا يلين :

في نهاية الثمانينات ، واجه فلسطينيو ٤٨ تحدياً جديداً مع الانباء الواردة من الاتحاد السوفياتي والتي تفيد برفع القيود التي كانت مفروضة على الهجرة اليهودية . في السابق كان معظم اليهود الروس الذين 'يسمح لهم بمغادرة الاتحاد السوفياتي يتوجهون مباشرة إلى الولايات المتحدة الأمريكية ، ولكن بعد تسهيل عملية الهجرة من الاتحاد السوفياتي ، اقترحت الولايات المتحدة بأن اليهود لن يعتبروا بعد اليوم جماعة مضطهدة تستحق معاملة خاصة ، وعليهم منذ الآن أن يقفوا في طابور طويل مع كل شخص يرغب في دخول الولايات المتحدة . لذلك سيحاول معظم المهاجرين اليهود السوفيات وجهتهم نحو اسرائيل ( ولكن حالما يصلونها ، سيحاول الكثيرون منهم تقديم طلبات لدخول الولايات المتحدة ) . وفي كانون الثاني عام ١٩٩٠ قدرت صحيفة ( نيويورك تايمز ) نسبة اليهود السوفيات الوافدين إلى إسرائيل بأكثر من ١٠٠٠ شخص أسبوعياً .

سيؤدي طوفان المهاجرين هذا الى مزيد من الضغط على أكثر الموارد قيمة الا وهي الأرض ، وكذلك على أموال التنمية الواردة من الخارج . لا مجال للشك بأن فلسطيني ٤٨ ، الذين يكابدون الآن أوان العذاب في تلك المناطق ، سيواجهون مزيداً من الضغوط ؛ ولا مخرج لهم من ورطتهم تلك إلا بتحقيق تسوية سلمية بين العرب واسرائيل وتأسيس دولة فلسطينية - الامر الذي سيضع نهاية لآمال الليكود بتوطين اليهود

في الضفة الغربية وغزة . ويجب ان تاوي الدولة الفلسطينية المرتقبة أكبر عدد من اللاجئين الفلسطينيين العالدين من لبنان والاقطار الأخرى . ولكن ، على أية حال لا يرغب فلسطينيوA بالانتقال الى دولة فلسطينية ، لأن مدنهم وقراهم في اسرائيل هي موطنهم ، وهم مصممون على البقاء فيها .

من المحتمل نشوب مواجهة بين الفلسطينيين واليهود داخل إسرائيل ، ويتوقع ان تكون مواجهة دامية ، ولكن حتماً لن يكون الفلسطينيون هم أول من يلجأ الى استخدام العنف . فباستثناء العقد ، أو نحو ذلك ، الذي تلى نشوء دولة إسرائيل ، لم يكن ( الكفاح المسلح ) عملاً مألوفاً بين فلسطيني A ، وشهد العقدان الآخرين استخداماً ربيعاً متزايداً للأساليب الديمقراطية للتوصل الى التغير ، وعلى أية حال ، إذا أغلق اليهود الاسرائيليون جميع المعابر الديمقراطية ، ولجأوا الى استخدام القوة ضد الفلسطينيين ، سيكون النتائج العنف .

المخرج الوحيد من الأزمة هو ان يواجه يهود إسرائيل التناقض الاساسي في كون إسرائيل دولة يهودية وديمقراطية في آن واحد . فعند المستوى القاعدي ، يجب ان تتحول إسرائيل من « ملوى » لليهود المضطهدين الى دولة طبيعية حيث تنطبق ، كما يقترح الروائي ( انطون شماس ) ، معايير الهجرة ذاتها على الجميع ، وعلى أساس عدد الوافدين الجدد الذي تستطيع الدولة استيعابه ، مع استمرارها بتقديم فرص متساوية لواطنيها المقيمين . ويجب حتماً التخلي عن استخدام مبدأ اللامساوية ( المعاداة لليهود ) كحجة لوجود إسرائيل . وسيستمر المواطنون اليهود في دول أخرى بمحاربة اللامساوية لوضع حد لاي تميز في المعاملة يمكن ان يواجههم في تلك الدول . ويجب ان تكون الروابط التي تشد اليهود الى إسرائيل روابط دينية ، كذلك التي تربط الكاثوليك بالفاينكان؛ أو روابط عاطفية ، كالتي تربط الأمريكيين « بالوطن الأم » . ويجب ان لا ينظر الى دولة إسرائيل على أنها وطن بديل - الوضع الذي يعرض اليهود المقيمين في الدول الأخرى الى اتهامهم بالولاء المزدوج .

وحالما تكف إسرائيل عن كونها ماوى يهودي ودولة يهودية ،  
ستنتقل الى فترة ما بعد الصهيونية . لذا فالجواب على مشكلة المساواة  
ولتعايش السلمي بين اليهود الاسرائيليين والعرب هو دولة إسرائيل  
( الخالية من الصهيونية ) . وطالما ان غالبية اليهود الاسرائيليين ما يزالون  
يعيدون من رؤية الامور بهذه الطريقة ، يبدو ان العقد التالي يحمل بين  
طيائه مأساة .

وعلى اية حال ، يؤمن الآن كثير من الفلسطينيين بإمكانية نجاح هذا  
الحل ، فقد مرت مسيرة تطور الكفاح الفلسطيني عبر ثلاث مراحل .  
المرحلة الاولى وهي : ( النضال المسلح ) الذي قاده الفلسطينيون في  
المنفى كرد فعل على قيام إسرائيل بطردهم من وطنهم ، وادى هذا النضال  
الى إبقاء الامور جارية بنشاط ولكنه لم يحل المعضلة . اما المرحلة الثانية  
فهي : التنظيم المدني ومقاومة التوسع الاسرائيلي في الضفة الغربية وغزة ،  
وبلغت ذروة هذه المرحلة باندلاع لانتماضة . اما المرحلة الثالثة ، والتي  
هي قيد التبلور ، فتعود الى فلسطيني ٤٨ الذين يناضلون على المدى  
الطويل للوصول الى دولة إسرائيل الخالية من الصهيونية ؛ وإنشاء دولة  
تعمل ، ووفق ديمقراطية حقيقية ، من أجل صالح كافة مواطنيها .

في الوقت الحالي ، يتركز اهتمام فلسطيني ٤٨ على السبل الكفيلة  
بانهل سياسة التمييز وتحقيق الاعتراف بهويتهم كمرب فلسطينيين .  
في القسم الثاني من :كتيب ثلثي بمسد كبير من المواطنين العرب  
الفلسطينيين في إسرائيل لنستمع الى المشاكل التي يواجهونها ، والى  
الطول التي يبتكرونها . ويروون لنا قصصهم بكلمات واقعية تكفي  
لوصف شؤون حياتهم اليومية ، وعاطفية لرسم حلم المستقبل .



## القسم الثاني

### صورة عن بناء المؤسسات

( منذ حوالي خمس سنوات ) او نحو ذلك ، انضمت  
قرايا جازماً الا استعمل كلمة عبرية واحدة اثناء تكلمي  
العبرية . وفي إحدى المناسبات كتنا في اجتماع مع بعض  
اليهود اليساريين ، الذين يتكلمون العبرية فقط ، لذا قرونا  
ان نلجا الى شخص يترجم لنا اللغة العبرية الى العربية ،  
على الرغم من اننا نتحدث جميعاً العبرية بطلاقة . ثم ، وبعد  
انتهاء الاجتماع ، ذكر احدنا كلمة باللغة العبرية فصعق  
اليهود من الدهشة ، وصاحوا معتجين : ( عجباً ، انكم عربنا  
نحن برغم كل شيء ! )

مروان - ١٩٨٩



## الفصل الخامس

### المستشارة : سهام في عكا

( لقد سألتهم : هل تترضون على وجود مؤسسة تربوية ،  
أم مؤسسة عربية تربوية ؟ )  
« سهام »

قال أحد المواطنين وهو يحدق في البحر وفي الشمس التي تستمد  
للرحيل : ( لا يوجد مشهد غروب أجمل من مشهد الغروب في عكا ) .

يبلغ عدد سكان مدينة عكا ٥٠.١٠٠ نسمة ، منهم حوالي ١٥.٠٠٠  
عربي ، يعيش ١٠.٠٠٠ عربي في عكا القديمة ، وهي منطقة جميلة تشرف  
للأسف على الانهيار . ولكن على الرغم من حالتها المضطهدة ، إلا أن حالة  
من الجلال تحيط بها وكأنها تقول : ( كان لي يوماً ما ماضٍ مجيد ) .

ويؤمن المواطنون العرب بأن مجلس البلدية يترك المنطقة تنهار بهذا  
الشكل حتى يضطر السكان الرحيل ؛ عندئذ يمكن أن تتحول المنطقة إلى  
مكان يجتذب السياح ، ومناطق إقامة لليهود ؛ خاصة أن العديد من  
يهود تل أبيب يودون الانتقال إلى عكا .

وقامت السلطات بالفعل باقتناع بعض الفلسطينيين بالانتقال إلى  
مدينة يطلق عليها ( ماكير ) ، ونجحت في التأثير على العائلات المصدمة التي

تقطع في منازل منهاره ، وكذلك الشباب الذين يرغبون بتأسيس أمر جديدة ، بأنها قد بنت لهم شققاً جديدة وفخمة . وعندما أصبحوا في مدينة ( مكير ) ، وجدوا أنفسهم يعيشون في شقق صغيرة تشبه علب الكبريت ، وذلك فضلاً عن الإستياء الذي قابلهم به السكان العرب المحليين الذين شبهوهم باليهود الذين استوطنوا الأراضي العربية بدون دعوة من أصحابها . لذا يتشوق الكثيرون من الفلسطينيين الذين انتقلوا إلى ( مكير ) للعودة إلى ديارهم القديمة . . . . .

فسر أحد المواطنين بلهجة غاضبة : ( تقوم السلطات بمصادرة حكا القديمة شيئاً فشيئاً ، فعلى سبيل المثال ، كان الشاطئ العربي منطقة علمة مرتاحها العائلات للتنزه والرحلات . أما الآن فقد صار له اليهود ، وبنا عليه المطاعم والنوادي الليلية ، وأضادوا حوله سياجاً يمنع السكان المحليين من الاقتراب ويمنع الدخول إلا لمن يدفع أربعة شيكلات ) .

وتحاول السلطات اليهودية الإسرائيلية أيضاً تقل الصيادين ، ولكنهم يبذلون مقاومة شديدة ( تفوق ، على ما يبدو ، مقاومة صيادي يافا ) ، لذلك لجأت السلطات إلى ممارسة ضغوط أخرى كتحويل المنطقة إلى مكان سياحي وتخصيص مرسى للسفن والمراكب الشراعية ؛ الأمر الذي حصر المناطق المخصصة لارساء قوارب الصيادين ، وأبقى لهم مكاناً محدوداً لشباكهم ، فضلاً عن ذلك ، فرضت السلطات قيوداً صارمة على إمكانية بيع الأسماك .

خارج الجدران المعلقة على البحر ، يعيش بعض الفلسطينيين في منازل قديمة هربية الطراز ، والبعض يعيش في فيلات فخمة ؛ ويميش آخرون في شقق للجمعيات كلفت تقطعها في السابق عائلات يهودية انتقلت إلى مكان آخر ، ويسكن عدد قليل أيضاً في شقق سكنية مستقلة .

تبلغ ( سهام ) الثانية والأربعين من عمرها ، وتعمل مستشارة في ( دار الطفل ) ، وعضواً في ( اتحاد نساء حكا العربيات ) ؛ وهي إلى جانب



ذلك تعمل مدرسة في مدرسة ثانوية ومحاضرة في جامعة حيفا . بدأ ( سهام ) يومها في الثامنة صباحاً ، وغالباً ما ينتهي في الحادية عشرة ليلاً . إنها سيدة طويلة القامة ، وقوية ، ولا ينقصها حرارة وعبت الفتيات ؛ وتقطع في شقة سكنية مع ولديها : ( أحمد ) في العشرين من عمره ، و ( عليا ) في الخامسة عشر من عمرها . يضم المبنى الذي تقطن فيه ٢٢ شقة ، يشغل سبع منها عائلات عربية ، والباقي تشغله عائلات يهودية . وتتألف شقة ( سهام ) من ثلاث غرف نوم ، ومكتب ، وغرفة جلوس واسعة ، ومطبخ وحمام .

تختلف شقتها إلى حد كبير عن المنزل الذي نشأت فيه ، حيث ما تزال والدتها وشقيقتها الكبرى العرباء ( ليس ) تعيشان فيه . يتألف منزلهما ، ذو الطراز العربي ، من ست غرف فسيحة وحديقة كبيرة شهدت أياماً أفضل من هذه الأيام . ويحرس المنزل كلب الزاسي ضخمة ، يبقى مقيداً طوال النهار إلى إحدى الأشجار ، ولا يكف عن ترويض أطرافه الممتلئة في دورات حول نفسه بقدر ما يسمح له قيده ، ويطلق في الليل ليتجول في الحديقة . ولا يسمح له بدخول المنزل في النهار أو في الليل لأن الكلاب ، وفق التقاليد ، حيوانات غير طاهرة .

تقوم ( سهام ) يومياً بزيارة شقيقتها ووالدتها المعجوز البالغة من العمر ٨٤ عاماً ، وهي سيدة عاجزة من الحركة ولكنها تملك ذهنًا حاداً وروحاً مرحة . أما ( ليس ) فهي في بداية العقد الخامس من عمرها ، وهي مسلمة ملتزمة ولكنها ليست أصولية ؛ إنها امرأة لطيفة وترحب دائماً بالزوار الذين لا يتوقفون عن التدفق طوال اليوم من أقباجيران وأصدقاء .

وصلت ( سهام ) بعد الظهر إلى منزل والدتها قائدة من ( دار الطفل ) ، كن الجو حاراً ومشبعاً بالرطوبة ، قبّلت والدتها وشقيقتها ، ثم ألت بنفسيها في كرسي ، وقد بدأ عليها التعب والجوع .

قالت ليس : ( سأسخن الطعام ) .

قالت سهام مبتسمة : ( في الواقع لا أملك الوقت الكافي لطهي الطعام بسبب موايدي المزدحمة ، لذا مقذب اتفاقا مع ليس : إذ أشارك في نفقات الطعام ، وهي تحضر كمية كبيرة تكفيني أنا وولدي . وأتناول كل يوم طعامي هنا ، ولكن لا يحضر أحيانا ولداي . لذا أخذ حصتيهما معي إلى المنزل ، وفي بعض الأحيان يحضر ( أحمد ) لنفسه وجبة بسيطة بالطبخ ) .

سألتهما والدتها إذا كان ولداها سيحضرا لتناول الطعام .

أجابت سهام : ( لا ، ما يزال أحمد يدرس من أجل الامتحانات ، وقدمت ( عليا ) اليوم آخر امتحاناتها وخرجت للقاء صديقاتها قبل أن تسافر إلى أمريكا لقضاء عطلة الصيف ) .

حدثت ( سهام ) في لوحة كبيرة على الحائط تمثل صورة رجل مجرذ ذي وجه وسيم ، ثم قالت :

( إنه والدي ، كان رجلا طيبا وعاقلا جدا أيضا . أعلمين أنه بسبب بقاءه في عكا أثناء كل المشاكل التي حدثت تمكن من المحافظة على هذا المنزل ؛ فقد حافظ على أوراق ملكيته وأخذ منزله .

وكانت لديه أملاك أخرى بالاشتراك مع صديق له كان قد شادر البلاد ومعه أوراق الملكية ، فقام اليهود بعد ذلك بمصادرة بعض الأملاك بحجة عدم وجود أوراق رسمية تثبت اشتراكه والدي في الملكية .

عندما وقعت البلاد تحت الاحتلال ، لبست النساء ثياب الحديد ، وامتنعن عن الذهاب إلى الحمام العمومي ، وكذلك من تسريح شعورهن ، وأصبحن أكثر عزلة بسبب خوفهن مما قد يفعله اليهود لهن . وأخرجت الفتيات من المدارس في سن مبكرة فتزوج بعضهن ، ومكثت الإخريات في

منازلهم ، دون زواج بسبب مفارقة اقلوبهم البلاد ، ولا يسمع الاباء بزواج بناتهم للقرباء .

لم يكن الناس واقعيين تجاه الوضع ، واعتقدوا ان المحتلين سيقبضون فقط لفترة وجيزة ، ولكن في نهاية الامر كان عليهم ان يواجهوا الحقيقة . لذا عندما أصبح التعليم مجانيا في الخمسينات ، سمحت العائلات للفتيات بالتمام الدراسة ، مع العلم ان ذلك لم يكن من أجل التعليم فحسب ، بل كان حلا أفضل من بقاء الفتيات عاطلات . من ناحية أخرى ، أخرج الفتيان من المدارس في سن الثالثة عشرة أو الرابعة عشر لكي يعملوا ويساعدوا عائلاتهم ماديا ، إذ عانى معظم الناس من خسائر اقتصادية فادحة. فجع والناهي، كما حصل للجميع وقتذاك ، من خسورهما للأرض ، ولكنهما لم يعلما في الواقع النتائج القومية لذلك ، إذ انحصرت معاناتهما على المستوى الفردي والشخصي الى حد كبير ، ولم يكن شغلها الشاغل كيفية تحرير البلاد بل كيفية حماية العائلة ) .

ردت والدته سهام بضحكة خافتة: ( ربما أصبح الناس اليوم أكثر وعيا ولكنهم ليسوا أكثر تهديبا . فقد كافحنا نحن أيضا في الماضي ، والتذكر حتى الآن كيف بقي الناس في عكا تحت الحكم التركي دون طعام او لباس وكنت أسير من عكا الى حيفا لأجلب الطعام وأحمله فوق رأسي وعلى ظهري وذراعي ، وأسير به طوال طريق العودة .

كان معظم رجالنا يخدمون في الجيش التركي ، ومن بقي في عكا كان يخلج من البحث عن الطعام وجليه ، لأنها كانت مهمة النساء . ثم بعد ذلك ، وخلال فترة المقاومة ، كان بعضنا يحمل الطعام والشاي للمقاتلين في الجبال ، وكنا نمضي الساعات ونحن نحاول إزالة الصدا من الدخيرة الحربية التي كانت ترسل من مصر ) .

قطع المحادثة وصول ( حسين ) ، أحد أشقاء ( سهام ) ، وهو في الثانية والخمسين من عمره ، ويمتلك مطعمًا يشرف على البحر . قبل ( حسين ) والدته واستفهم عن صحتها ، وقالت وعلى وجهها ابتسامة مريضة : ( تريدان الحصول على معلومات من الماضي ) .

تابعت ( سهام ) روايتها : ( في عام ١٩٤٨ ، كانت والدتي تشعر بالخوف الشديد علينا ، لأننا كنا أطفالا ، وخاصة على شقيقي الذي كان مهددا بالإعدام على أيدي اليهود . ففي تلك الأيام ، كانوا يلقون القبض على الشبان اليافعين ويضعونهم في السجن ، ويهددونهم بالإعدام ليشطعوا مزائهم من الدفاع عن بلدهم . أرادت والدتي وقتل ذلك أن تغادر جميعا البلاد ، إلا أن والدي أبى ، وقال أن الأتراك احتلوا بلادنا ثم غادروا ، وأتى بعدهم الانجليز ورحلوا ، والآن قدم اليهود ولكنهم سيرحلون أيضا ، وأن هذا وطنه ومنزله ولن يفاديهما . وقال لها أنه لا يستطيع أن يتحمل وزرها هي والأولاد ، فإذا كانت تشعر بالخوف إلى هذا الحد فلتغادر مع الأولاد .

وهكذا بقي والدي ، وذهبنا نحن إلى لبنان لمدة عام أو نحو ذلك . ثم أذن له باستعادة عائلته ، ولكن ليس جميع أفرادها : بل زوجته وبناته العازبات ، والفتيان الذين لا تتجاوز أعمارهم السادسة عشر لذا لم تستطع شقيقتاي المتزوجتان العودة ، وكذلك شقيقتي اذ تجاوز أحدهما السادسة عشر عاما ، والثاني بلغها ، ففارقنا للمرة الأولى في حياتنا وما نزال كذلك حتى الآن ) .

قال ( حسين ) : ( لم يكن هناك وهي سياسي في تلك الأيام ، وكان شعورنا عاطفيا بحتا. اذكر عندما عدنا من لبنان أنني اضطررت لتزل المدرسة من أجل العمل ، وعملت وقتذاك نجارا في الكيبوتز ( مزرعة جماعية يهودية ) ، أبني منازل مسبقة الصنع لليهود ، وأمضيت في هذا العمل قرابة عام ، كنت خلاله في غاية السعادة. فقد كان الكيبوتز بالنسبة لي مثالا نموذجيا عن الاشتراكية التي تأثرت بها كثيرا . وهكذا

كنت هناك أبني المنازل من أجل الأشخاص أنفسهم الذين اغتصبوا  
أرضي ووطني ، ولكنني لم أكن أعلم بذلك - فقد كنا نجهل قضيتنا من  
الناحية السياسية إلى حد كبير . كل ما كان يهمني هو أن عدداً من  
أفراد عائلتي قد غادروا البلاد ولم يسمح لهم بالعودة ) .

قالت والدته متنهدة : ( نعم ، لقد فرق اليهود بيننا ، وسببوا  
لنا ألماً كبيراً ) .

تابع ( حسين ) قائلاً : ( اعتدت وقتللك أن أنام في الكمبيوتر ،  
وأذهب بعد ظهر يوم الجمعة إلى المنزل ، ثم أعود إلى العمل يوم الأحد  
أدرك والذي ، الذي كان رجلاً حكيماً ، أنني تأثرت بالاحياء في الكمبيوتر  
وبأنه قد بدأ يفقد سيطرته علي . فقرر أن يجد وسيلة لابقائي في مكان  
بما أنني سأكون المسؤول عن العائلة بعد وفاته . كان في تلك الأيام  
يملك مقهى مع شريكه ، وأخبرني أن أولى نصيبه في المقهى لأنه أصبح  
مسئلاً وتصب من العمل .

رفضت عرضه في البداية لأنني كنت أرغب في البقاء في الكمبيوتر ، ثم  
استسلمت لرغبته ، فتوليت نصيبه في المقهى . وبما أنه لم يكن هناك  
حينذاك مطاعم جيدة في مكان ، قمت باقتناع شريكي بأن نحول المقهى إلى  
مطعم . ثم اشترت كامل حصته . وعندما استقرت أقامتي في مكان ،  
بدأت أقرأ صحيفة ( الاتحاد ) الشيوعية ، واستمع إلى خطابات مبد  
الناصر ، وأخذت تلون في مخيلتي أسئلة كثيرة عما كان يجري حولي ،  
وهذا بدأ إدراكي للأمور يتطور ) .

قالت ( سهام ) معلقة : ( وكلن والذي رجل دين تقليدياً ، ولكنه  
كان حكيماً ولديه أفكار سليمة من العدالة . فقد تزوج أربع مرات ،  
ولكن ليس في وقت واحد ، فقد كان يقول دائماً أنه لا يعتقد بأنه قادر  
على تقسيم وقته بشكل متساو بين عدة زوجات . وأنجب ثلاثة عشر  
ولداً ، أنا أصغرهم وكان يؤمن بأن الأولاد هم مسؤوليته الوحيدة ، لذا

نشأنا جميعا في بيت واحد تحت رعايته ورعاية والدتي - زوجته الأخيرة  
وكان دائما يحرص على معاملتنا جميعا بشكل متساو ، وان لا يستغل  
احدنا الآخر - لقد بدأ شعور والدي بالمسؤولية في سن مبكرة جدا ،  
فقد توفي والده وهو في الثانية عشر من عمره ، فاضطر لمفاداة (الكتاب)  
المدرسة التقليدية والبحث عن عمل ليميل زوجة ابيه وأخوته وأخواته .  
ولكنه كان يتوق كثيرا لاكمال دراسته ، لذا كان يرشي أقرانه الذين  
بقوا في ( الكتاب ) بالحلويات والنقود ليساعدوه في حفظ ما يتعلمونه (   
توقفت ( سهام ) عن الكلام وابتسمت وهي تقول : ( انني أتكلم كثيرا )  
وركزت اهتمامها على الطعام برهة ، ثم تابعت روايتها : ( كان التشتت  
الذي أصاب العائلة ضربة قاسية له ولنا جميعا . في البداية كان ادراكي  
ينحصر ايضا عند المستوى العاطفي ، ثم عندما تولى ( ناصر ) الحكم :  
بدأ الوعي العاطفي يتطور الى وعي قومي ، وخاصة لدى الشباب .  
وتعلمنا الى ( ناصر ) وكأنه يمثل رمز ثورتنا ، وملاّت خطبائه نفوسنا  
بالثقة في القضية العربية . ففي تلك الأيام ، لم تكن القضية الفلسطينية  
قضية منفصلة ، بل كانت تشكل جزءا من العالم العربي الكبير ، وخاصة  
مصر . وهكذا بدأ وعي ينمو وأنا اصفي الى خطابات ( ناصر ) وخطابات  
قادتنا الوطنيين .

يستطيع ولداي اليوم مناقشة اهتمامهما السياسية معي ، ولكنني  
لم اكن استطيع ان أحلو حلوهما في الماضي مع والدي ، لأنهما ، وكثيرهما  
من الآباء ، كانا يطلبان مني التزام الصمت خشية ان أورط نفسي  
وعائلي بالمشاكل . لقد أدى خوف الجيل السابق ، الى جلب مجزهم عن  
مواكبة التغييرات الحاصلة في مواقف الشبان ، الى خلق خلافات  
داخل محيط العائلة ، فقد واجه الجيل السابق وضعا مجهولا تماما  
بالنسبة لهم ، ليس فقط فيما يتعلق بالاحداث التي كانت تجري في  
المجتمع الاوسع ، بل فيما يتعلق بفلذات اكبادهم .

في حوالي عام ١٩٦١ ، نام اليهود بقتل بعض الفلسطينيين وهم  
يحاولون الهرب الى الاردن ، فقامت على اثر هذه الحادثة مظاهرة ،

وقمنا انا وصديقتي ، بتحدي المديرية وغادرنا المدرسة ، واشتركنا في المظاهرة . وعندما آتني القبض علي ، لم أكن صدقا أعلم وقتذاك فيما اذا كنت فزعة من رجال الشرطة أو مما سيقوله اهلي عندما يملون بالامر . ولكن ايماني بما فعلته زودني بالقوة عندما واجهت رجال الشرطة . كنت في الواقع اكثر خوفا من موقف اهلي تجاه ما حدث .

وأطلق سراحني في اليوم نفسه . وعندما عدت الى المنزل اضطرت الى اختلاق كذبة تبرر غيابي ، ولكن سرعان ما انفضح امري عندما حضر رجال الشرطة الى منزلنا في منتصف الليل لاستجوابي . وغضب والدي واخوتي الاكبر سنا لانني كذبت عليهم أكثر من غضبهم من مشاركتي في المظاهرة . بعد ذلك بفترة وجيزة ، جرح احد اخوتي على يد يهودي مغربي ، فادرك والدي أخيرا أن الوضع أكثر خطورة وتهديدا مما كانا يتوقعانه ، لذا توصلا الى تفهم كامل لمشاركتي السياسية .

وفي عام ١٩٦٧ عندما استمعنا الى اذاعة القاهرة وعلنا بالانتصارات التي حققها الجيش المصري صدقنا بالطبع ما قالوه وشعرنا بفرح غامر وفخر شديد . في ذلك الحين ققط سمعت والدتي وللمرة الاولى تتحدث علنا من الفلسطينيين ، وقالت انها ستفتح بابها امام جميع الفلسطينيين الذين سيعودون ولن يجدوا ماوى يظلمهم . ادركت عندئذ انه برغم الخوف الذي يسيطر على والدي الا انهم فلسطينيان في الاعمالق .

لأت كلثة ١٩٦٧ وغيرت مواقفنا ، فقد واجهنا أخيرا الحقيقة التي علمتنا بان الشعب الوحيد المسؤول عن القضية الفلسطينية هو الشعب الفلسطيني نفسه ) .

او ما بقية أفراد العائلة رؤوسهم في تلبيد كامل .

تابعت سهام قائلة : ( مع أن والدي كان رجلا تقليديا ، إلا أن ذهنه لم يكن مغلقا . كنت في أغلب الاوقات اتصرف وفق رغبته كي لا احرم

من مواصلة دراستي ؛ فقد اضطر شقيقي لمغادرة المدرسة بحثاً من مصدر الرزق ، وكذلك فعلت شقيقي ( ليس ) . كان لدى والدي بعض الاملاك ، ولكنه كان يفتقر الى السيولة النقدية بعد أن اضطر الى إقفال طاحونة الدقيق ، التي كانت تعتبر في الواقع مصدر دخله الرئيسي ) .

تبعتم (الميس) وهي أيضاً عضواً في (جمعية نساء عكا العربيات) قائلة: ( نعم ، لقد تركت المدرسة وأنا في نهاية الصف السادس . وكنت في الخامسة عشر من عمري وأكبر سناً من جميع رفيقائي في الصف ، لأنني ابتعدت عن المدرسة مدة عام ونصف تقريباً بسبب ذهابنا الى لبنان . وعندما تركت المدرسة ، عملت في مركز ( كوايكر ) الذي كان يضم نادياً وروضة أطفال ومستوصفاً . وكنت أرغب بأن أصبح ممرضة ، ولكن والذي رفض لأنه لم يكن يُسمح في تلك الأيام لفتيات العائلات المحافظة أن يلتحقن بمهنة التمريض ، إذ كانت تعتبر عملاً وضيعاً .

لذلك التحقت بالعمل في روضة الأطفال ، ثم تعلمت كيفية وزن الأطفال ، والمساعدة في تقديم الإسعافات الأولية في المستوصف . ومع أن مغادرتي المدرسة كانت بسبب وضعنا المالي ، إلا أن والذي رفض أن يأخذ قرشاً واحداً من المال الذي كنت أحصل عليه ؛ فقد كان يشعر بالذنب في أعماله لمنعي من مواصلة تعليمي . عملت في المركز مدة عشر سنوات ، تعلمت أثناءها الخياطة أيضاً مع أنني كنت أكرهها . ولكن عندما أقفل المركز أبوابه ، قررت أن أمتحن الخياطة ، وأعمل الآن في المنزل ولدي زبونات من المدن والقرى : عربيات ويهوديات ) .

قالت ( سهام ) معترفة : ( كنت محظوظة جداً لأنني تمكنت من متابعة دراستي . في البداية ، عندما كنت في السادسة من عمري التحقت بمدرسة ابتدائية كنت أكرهها لأنهم كانوا يضربوننا ويوخزوننا بالإبر إذا أفسدنا الخياطة ؛ كنت أشعر بالفزع الشديد من تلك المدرسة لذا لم أتعلم شيئاً . تفهمتم ( ليس ) هذا الوضع ، وكذلك شقيقي ،



فاقنما والديّ بالحاقني بمدرسة أخرى ؛ فأرسلت الى مدرسة للراهبات  
وبقيت فيها حتى الصف العاشر عندما أغلقت المدرسة .

ثم اراد والديّ ان يبقيا في المنزل لأتعلم الخياطة بحجة انني قد  
نلت نصيباً كافياً من العلم ، ولكنني شعرت بفزع شديد ، ولجات الى  
مختلف الأساليب لإقناعهما بالسماح لي بمواصلة تعليمي . حاولت  
إقناعهما أولاً بالحجة والمنطق ، ثم لجأت الى أسلوب العزوف عن الكلام،  
ثم حاولت التزلف إليهما حتى أذعنا أخيراً لمطلبي . وأرسلت الى مدرسة  
داخلية في حيفا ، حيث كان يحضر شقيقي في عطلة نهاية الأسبوع  
لاصطحابي الى المنزل ثم إعادتي في نهاية العطلة . إذ لم يكن يُسمح  
للفتيات في تلك الأيام ان يسافرن بمفردهن ، ولا يعود السبب الى  
التقاليد الاجتماعية فحسب ، بل الى خشية الآباء من تأثير المجتمع  
الأكبر ، وما يمكن أن يفعله اليهود لنا . اما اليوم فتذهب ابنتي بمفردها  
الى مدرستها في حيفا يومياً .

هزت والدة ( سهام ) رأسها ثم قالت وعلى وجهها ابتسامة هريضة:  
( كنت اذهب أنا أيضاً الى المدرسة ، ولكنني كنت كثيراً ما انغيب منها  
دون إذن ، إذ كنت ألعب في الشارع حتى يحين موعد الذهاب الى  
المنزل . وعندما اكتشفت والديّ امرى ، انهالت عليّ بالضرب ، وكذلك  
فعلت المعلمة . واصبح شقيقي يصطحبني كل يوم الى المدرسة كيلا  
انغيب ثانية . ولكن عمي ( كان والدي متوفى ) اشار على والديّ ان  
تخرجني من المدرسة ، وقال إنني يجب ان لا أتعلم القراءة والكتابة حتى  
لا أقوم بكتابة رسائل غرامية الى الفتيان ) وفهمت عالياً من الفكرة ،  
فحككت ( سهام ) وضمعتها الى صدرها متابعة : ( لم أجد صعوبة في  
إقناع والديّ بالالتحاق بالجامعة ، فقد أدركا قيمة التعليم بالنسبة  
لي ؛ فضلاً عن شعورهما بالفخر للدرجات الممتازة التي حصلت عليها  
في امتحان القبول بالجامعة . وكنا على ثقة تامة من أنني لن أسوء الى  
القيم العائلية أو الحق بهما العار . وعلى الرغم من أنني عشت حياتي

كما يرغب والذي ، إلا أن هناك عادة واحدة لم استطع أن أجبر نفسي على تقبلها ، وهي : الزواج التقليدي ) .

انقطع الحديث مع ( سهام ) بسبب وصول بعض الزوار ، وبعد برهة قصيرة ذهبت لحضور اجتماع في حيفا ؛ وفي طريق مودتها مررت على منزل والدتها . كانت المعجوز تغالب النعاس في كرسيها المخصص للمقعدين ، و ( لميس ) تشاهد برامج التلفاز ؛ أما الكلب فقد حصل على حريته لهذا المساء .

وعلى الشرففة كان الصمت يغلف المكان ، ويهب من جهة البحر نسيم مشبع بالرطوبة . بعد هينة بدأت ( سهام ) تتكلم : ( كنت أقول في وقت سابق بأنني لم أجبل فكرة الزواج التقليدي ، لم استطع الموافقة على الزواج من رجل لا أفرقه تقدم لخطبتي من أهلي ليس بدافع احترامه لشخصي ، بل لأنني ابنة هذا أو شقيقة ذلك . لقد كان هذا الموضوع مشكلة كبيرة بالنسبة لي لأنني ، من ناحية ، لم أكن أريد أن أخرق التقاليد وأثير الخلافات في عائلتي ؛ ولكني من ناحية ثانية ، لم استطع أن أخضع لأمر يتناقض الى حد كبير مع مبادئ ومعتقداتي . لذا كلما تقدم أحدهم لطلب يدي من عائلتي كانت إجابتي الوحيدة : ( غير موافقة على الإطلاق ) . وكانا يبذلان ما بوسعهما لإقناعي ولكن دون جدوى .

لم أخبرتني إحدى صديقتي أن شاباً من معارفها قد سمع عني ويتوق للقائي . كان يحضر لتقديم الماجستير ويدرس في الوقت نفسه في جامعة القدس . إلا أنني رفضت مقابلته ، لأن لقاءه سراً يعني الإساءة الى الثقة التي أولتني إياها عائلتي ؛ بالإضافة الى انه أثار فضولي ، لأنه في تلك الأيام كنا نعتقد أن كل شخص يحصل على عمل بعد التخرج ، أو يمارس مهنة جيدة ، لا بد وأنه يتعاون مع اليهود .

لقد كنا نقيم أنفسنا وقدراتنا بمنظار سلبي ، فقد نجح اليهود بزرع العديد من العقبات في طريقنا لإعاقتنا عن التقدم في حياتنا وأعمالنا؛

لذا إذا حصل عربي على عمل جيد ، كانت توضع حوله في الحال إشارة استفهام . على أية حال ، هزمني فضولي في آخر الأمر ، ووافقت على لقائه في منزل صديقتي ولمدة خمس دقائق فقط ، ثم أسرعت الى منزلي وشعور بالذنب يكتنفني لأنني التقيت به دون علم والدي . وخشيت ايضاً أن يكتشف امرى ويمنعني من متابعة دراستي . ففي تلك الايام ، إذا لم ينجب الاهل بسلوك فتياتهم ، كان اللوم يتجه في الحال الى التربية والتعليم .

وبعد تفكير دام شهرين وصراع داخلي في نفسي ، قررت أن القاه ثانية . لم تقع في الحب من النظرة الاولى او أي شيء من هذا القبيل ، ولكننا اكتشفنا بيننا تشابهاً فكرياً كبيراً . فقد كان يرغب في متابعة دراسته ويتمنى أن احذو حذوه . كان شخصاً طموحاً مثلي تماماً ؛ ولم اكن اربح في إمالة تقدمه والإصرار على دعمه لي ، كما كان من الممكن أن يفعل أية امرأة أخرى .

واكتشفت ايضاً انه من المستحيل أن يكون شخصاً متعلوفاً مع اليهود ، بل كان يشعر بالانتماء عظيم لوطنه ، بالإضافة الى انه قوماً فلسطينياً متحمساً . اشتغل عاملاً لفترة من الزمن ، ثم أصبح أخيراً مدرساً ، وفي الجامعة كان من الطلاب الرواد ، وكان مصمماً على متابعة دراسته .

وافقت على الزواج منه ، ولكنني حذرته ايضاً أن الموضوع يعود فعلاً 'لوالدي' ، ففي حال رفضهما لن اكون مستعدة لمخالفة رغبتهما . وقبل أن يتقدم لخطبتي رسمياً ، اخبرت شقيتي بالموضوع ، وهو بدوره تكلم مع والدي . وعندما اجتمعنا به ، نال إعجابهما وتزوجنا . ورفضت بشكل جازم أن يدفع لي المهر ، وهو مبلغ يدفعه العريس عادة الى اهل العروس لشراء الملابس والذهب والأثاث وغيره . . . من أجل العروس . وكان المبلغ الذي يدفع في تلك الايام يتناسب مع مقدار جمال الفتاة

وتحصيلها العلمي . فكان الموضوع اشبه بالزاد العلني في سوق البيع ، الامر الذي وجدته مهيئاً للغاية ، واشتركنا معا ببناء عش الزوجية .

كنت في ذلك الوقت في السنة الدراسية الاولى في الجامعة ، قسم اللغة العربية ، ثم انتقلت الى قسم التربية ، لان اللغة العربية التي كانت تدرس آنذاك توافق أغراض اليهود : فقد كانوا يدرسون القواعد العربية باللغة العبرية ، والقرآن باللغة العبرية ، وهكذا ... فوجدت ان دراستي بلا معنى . وفي نهاية العام الاول نال زوجي منحة تعليمية للحصول على شهادة الدكتوراه في الفلسفة من امريكا ، حيث تابعت دراستي هناك لمدة عام واحد ، وعندما عدنا الى الوطن حصلت على شهادة البكالوريوس . لم حصل زوجي على إجازة للراحة امضيها في الولايات المتحدة حيث انهيت دراسة الماجستير ، وتابعت دراستي بعدها للحصول على الدكتوراه .

اتممت كامل تحصيلي الجامعي اثناء فترة حياتي الزوجية ، كنت اشعر احيانا انه كان من الافضل أن اكون تلميذة خالية من المشاغل دون ان اضطر لتحمل مهام ام وزوجة في الوقت نفسه ؛ ولكني اعتقد ان الطريقة التي حصلت بها على شهاداتي العلمية لها ايضا جوانبها الإيجابية .

توفي زوجي منذ ثلاث سنوات ، ومررت بفترة قاسية جداً ؛ كنت قد اعتدت على القرارات المشتركة ، وفوق كل ذلك على المشاركة في مسؤولية تربية الاولاد ، وفجأة وجدت نفسي وحيدة عليّ ان اتخذ جميع القرارات بمفردي . لم انشئ والديّ وفق طريقة الخضوع للسلطة الأبوية ، لاني لم ارغب بان احلّو حلو والديّ ؛ ولكنني اتساءل احيانا إذا لم اكن قد ارتكبت خطأ .

يستطيع ابني أن يتفهم آرائي عن الحياة وعن مجتمعا ، ولكن الامر ليس كذلك مع ابنتي . اتناقش معها احيانا عن طريقها في اختيار ثيابها

على سبيل المثال ، إذ يبدو أنها لا تحترم بعض القيم السائدة في مجتمعها الأمر الذي يسبب لي القلق ؛ إذ أنه يتوجب عليها أن تحترم بعض القيم على الأقل ، فهي فلسطينية ، ولمجتمعها خصوصيته التي تميزها عن « بريجيت » أو « آني » أو « راشيل » .

الأمر الآخر الذي سبب لي القلق بعد وفاة زوجي هو التغير الذي حدث لي من امرأة متزوجة إلى أرملة ، فقد خشيت أن يفرض عليّ من قبل أسرتي ومجتمعي قيوداً بعدّ من حركتي كإمرأة تعيش بمفردها ، وأُجبر بالتالي على تجميد كافة نشاطاتي . ولكن لا أخفيك دهشتي العارمة عندما وجدت من عائلتي ومن المجتمع موقفاً مؤيداً أكثر منه ناقداً ، فالمجتمع الفلسطيني يمر بفترة تغير : لدينا الجانب المحافظ والمعاصر معاً ، ويمكننا أن نجد هذا الانقسام الثنائي داخل العائلة الواحدة . هل تعرفين أنني لو بدأت أعيش حياتي الشخصية على الطريقة الغربية ، كنت عندئذٍ سأدان دون أدنى شك ، .

وفي اليوم التالي وفي تمام الساعة التاسعة صباحاً وصلت ( سهام ) إلى مكتبها في مؤسسة دار الطفل التي تقع في أحد الشوارع الرئيسة في القسم الحديث من مدينة عكا .

قالت ( سهام ) موضحة ( يستهلك عملي في دار الطفل جلّ وقتي ، وقد تأسس عام ١٩٨٣ من قبل جمعية نساء عكا العربيات ليؤدي مهامه كمركز يعمل على تطوير التعليم في رياض الأطفال في منطقة عام ١٩٤٨ . أما الجمعية نفسها فقد تأسست حوالي عام ١٩٧٥ بهدف مساعدة النساء على التطوير ذهنياً وفكرياً وعاطفياً .

كان البناء السابق الذي كنّا نشغله أصغر مساحة ، وعندما قمنا بشراء هذا البنى مضت عدة أشهر قبل أن نستقر فيه ، فقد وضع مجلس البلدية كمّاً كبيراً من العقبات في طريقنا ، كان أولها إقامة دعوى ضدنا في المحكمة بسبب قيامنا ببعض التعديلات داخل المبنى ، مع أنه

لا يحق لهم ذلك مطلقاً ، وخسروا بالطبع القضية لأننا لم نخرق القانون .  
ثم من أجل تجديد الشكل الخارجي للبناء احتجنا الى ترخيص تصميمي ،  
لذا قدمنا المخططات اللازمة ولكننا بقيت قيد الحفظ لعدة اشهر ، ولم  
نتمكن من الشروع باعمال التجديد ، فعدنا للمحكمة ثانية .

كان مجلس البلدية ، في اي بلد آخر سيفخر بوجود مثل هذه  
المؤسسة ، وكان سيقدم لنا المساعدة ، بدلاً من عرقلة جهودنا ، ولكن  
الوضع ليس كذلك في هذا البلد . بل وجهوا إلينا أيضاً اتهاماً بالحصول على  
أموال من منظمة التحرير الفلسطينية ، وهذا ليس صحيحاً على الإطلاق .  
ثم زعموا انه ليس من المناسب إقامة مؤسسة تربية في الشارع الرئيسي  
الى جانب المصارف والمتاجر . فطرحنا عليهم السؤال التالي : ( هل يقع  
اعتراضكم على وجود مؤسسة تربية ، أم بشكل أكثر دقة على مؤسسة  
تربية عربية ؟ ) .

إذ أنهم لم يعترضوا على وجود دار للمسنين اليهود بجانبنا ، بل  
في الواقع ساعد مجلس البلدية على إنشائه ؛ وقالوا إنه من الأفضل لنا  
تحويل المبنى الى مطعم ، فاجبتهم : ( نعم بالطبع ، لقد اعتدتم طوال  
سنوات أن نعمل من أجلكم ، نخدعكم ونطعمكم . ولكن لا يسعكم قبول  
فكرة أننا نعمل شيئاً لتغذية عقولنا بهدف التغيير ) على أية حال ،  
كسبنا القضية في النهاية .

حاولت في البداية أن أطبق بعض الأفكار الغربية التي اكتسبتها  
في الخارج ، فالتقينا المحاضرات وعقدنا المناقشات ، ولكن الفكرة لم تنجح  
لأنه لا يمكنك فرض أفكار أجنبية على الناس أو إجبارهم على قبول قيم  
لا تتماشى مع أسلوب حياتهم . فقررنا بدلاً من ذلك أن نؤسس رياض  
أطفال لمساعدة الأمهات العاملات ، فلا يجدن أنفسهن مضطرات لترك  
أطفالهن في رعاية أشخاص مختلفين كل يوم .

وادرشنا أيضاً أن تطوير هويتنا الفلسطينية بطريقة إيجابية يحتاج الى تركيز الاهتمام على الناشئة لأنهم يشكلون ، رغم كل شيء ، حجر الزاوية في مجتمعنا ، ونحتاج لتحقيق ذلك الى مدرسين مؤهلين لرياض الأطفال ، وهذا ما نفتقده في مجتمعنا ؛ لذا بدأنا نفكر بإنشاء معهد لتدريب معلمين لرياض الأطفال .

في البداية كانت المهمة في غاية الصعوبة ، لأنها تحتاج الى جهد وكفاح كبيرين ، الى جانب مبلغ كبير من المال . ولكن لحسن الحظ التقينا بأشخاص ينتمون الى منظمة مستقلة غير حكومية كانوا في زيارة للبلاد . وأخبرونا أنهم يريدون تمويل مشاريع غير حكومية تساهم الفلسطينيون في منطقة ٤٨ .

قمنا بكتابة عرضنا ، ولكننا فرضنا شرطين على المنظمة ، الأول : أن تكفل التمويل لمدة خمس سنوات . والثاني : هو أننا حالما نبدأ العمل يجب أن يتاح لنا الوقت الكافي للتجربة والخطأ ، لأنه كان علينا الأخذ بعين الاعتبار مدداً كبيراً ومختلفاً من العوامل منها : الأهالي ، المجتمع الأكبر ، مجلس البلدية والسلطات . فليس من المعقول أن نقدم وصفاً تفصيلياً لكافة خططنا .

وافقت المنظمة على شرطينا ، وقدمت لنا الأموال اللازمة لنبدأ مشروعنا . قمنا في البداية بدراسة شاملة لمعرفة مستويات وكفاءات المدرسين لمعرفة مدى استعدادهم لتقبل التدريب المناسب ، ثم أنشأنا ورشات عمل ، لأن المدرسين أشتكوا من عدم توفر المال الكافي لديهم لتأهيل صفوفهم في رياض الأطفال بطريقة جيدة ؛ فهم بحاجة الى كتب والملاعب وأجهزة وما الى ذلك .

حققتنا نجاحاً جيداً منذ العام الأول ، ومنعنا قامت وزارة التربية بدراسة برامجنا ، قالت بأنها يمكن أن تستفيد منها . لقد نجحت مؤسستنا لأنها تشبع الحاجات الحقيقية للمجتمع الفلسطيني ، ولأننا

نصممون على تنفيذ متطلبات قومننا . يعتقد اليوم بعض الفلسطينيين في منطقة ٤٨ أنه بإمكانهم الحصول على الدعم المادي من المؤسسات في الخارج ، فيكتبون مطالبهم بصفة للحصول على المال فقط ، وهم ما يزالون في الواقع يبحثون عن الإنكار . وعندما يحصلون على المال لا يعرفون كيفية استخدامه لأنهم لم يقوموا ببحث دقيق لحاجات المجتمع .

كان من أحد أهدافنا الرئيسة تطوير الهوية الشخصية والقومية للمدرسين ، إذ يأتي عدد كبير من الفتيات من مناطق ريفية بعد أن ينهين المرحلة الثانوية ، ويجدن أنفسهن في ورطة بسبب مستقبلهن القامض ، فلا يعرفن ماذا يفعلن بعد ذلك ، وأين وكيف يضمن أنفسهن ، فيقعن فريسة شعور قاس بالتقص والضياع ، ويتكمنن على أنفسهن . لذا يقوم مستشارونا بإلقاء المحاضرات عليهن وتشجيعهن على الحديث عن أنفسهن : عن طقولاتهن ومشاكلهن وطموحاتهن .

تعمل تلك الدورات على تشجيع المدرسات على معرفة أنفسهن ، إذ يتوجب عليهن معرفة نقاط القوة والضعف للربهن وتعلم كيفية احترام أنفسهن ومهنتهن ، كي يتمكن من احترام التلاميذ والتعامل معهم بطريقة إيجابية . وفي نهاية الدورة يصبح لدينا نوع مختلف جداً من الملمات في كل شيء : في السلوك وطريقة الحديث ، وكذلك المظهر الخارجي وطريقة المشي . نحن نسعى للحصول على مجتمع أفضل ، ولكي ننجح في ذلك علينا التأكد من أن الأطفال يتلقون تعليمًا جيدًا وعناية فائقة ، وهذا لا يتم إلا من خلال ملمات على درجة عاليتين التأهيل والتدريب .

ونعلم أطفالنا أيضاً معنى ( يوم الأرض ) ، ونقدم لهم بعض الألعاب عن الأرض وعن أشجار الزيتون ومعنيها بالنسبة للفلاحين الفلسطينيين . ونعلمهم كيف تحتفل العائلات الفلسطينية بالأعياد المختلفة : كشهر رمضان والعيد وعيد الميلاد وعيد الفصح ، ولكن ليس من وجهة نظر دينية . بل لنريهم فقط أن هذه الأعياد تشكل جزءاً من حضارتنا



وتلويخنا ، اللذين يختلفان عن الأسياد والحضارة اليهودية ، يجب أن يتعلموا أننا ، كشعب فلسطيني ، لدينا أيضاً حضارة لا تقل أهمية من الحضارة اليهودية ، ويتحتم التعرف عليها واحترامها .

لدينا ستة أعضاء في هيئة الموظفين ، بالإضافة الى عشرة مدرسين/مستشارين ليسوا من الهيئة الإدارية ، ولكنهم يحضرون بشكل خاص لاعطاء دورات تدريبية للمدرسين في رياض الاطفال ) .

كانت تجري في المعهد إحدى الدورات التدريبية، حيث تطلق ٢٧ تلميذة معلومات عن كيفية التعامل مع الاطفال الذين تتراوح اعمارهم من يوم واحد الى ثلاث سنوات. من النقاط التي أكدت عليها المعلمة الترحيب الحار بالاطفال ، احترام شخصية كل طفل ، زيارة منازل الاطفال للتعرف على بيئة كل طفل ، تنبيه الاهالي الى أهمية النظافة . ثم غادرت المعلمة غرفة الصف برهة وعادت وفي يدها دمية بحجم طفل في الشهر الثاني من عمره ، وزجاجة رضاعة . وكانت الفكرة شرح الطريقة المناسبة لإطعام الطفل بواسطة الزجاجاة . في البداية طلبت المعلمة من إحدى التلميذات العازبات القيام بتنفيذ الفكرة ، فضحكت بعض التلميذات لرؤية زميلتهن وهي تتعاك مع الدمية بطريقة غير متقنة . أما التلميذة الثانية فكانت سيدة متزوجة ولديها طفلين ، فحملت الدمية بطريقة صحيحة ، ولم تكتف بذلك بل تحدثت اليها أثناء عملية التغذية ، وأشارت الى ضرورة وجود تواصل جسدي ولغوي مع الطفل مما يساعد على تهدئته وطمأنته على جوده كفرد .

كان موضوع الدرس الثاني يدور حول القيم والهوية ، استعملت المعلمة درسها باخبار التلميذات بأن بعض القيم في المجتمعات العربية تتجه لان تكون قديمة .

وتابعت موضحة : ( فعلى سبيل المثال . من العار الحديث من جسد الإنسان . او من بعض العواطف المعينة ، وهذا بالتالي يخلق توتراً لدى الشخص ينتقل بعد ذلك الى طفل ) .

ثم اصطحبت التلميذات الى الرواق حيث أدت ألهن بعض التمارين الرياضية التي تساعد أجسادهن ووجوههن على الاسترخاء . شعرت بعض الفتيات بالخجل وبالكاد حركن أجسادهن ، إلا أن المعلمة لم تياس منهن حتى بدأن يشعرن بالاسترخاء في النهاية . استمرت التمارين الرياضية مدة نصف ساعة ، عدن بعدها الى غرفة الصف ، وتحدثت المعلمة بعد ذلك عن أهمية جعل الأطفال يدركون هويتهم الفلسطينية . وقالت : ( لا يمكن للطفل الصغير جداً أن يمي المفاهيم المجردة من الهوية لذا يجب توضيحها له عن طريق الاحتفالات والأغاني والأزياء الشعبية والصور والمشاهد الطبيعية ) . قالت إحدى التلميذات : ( ولكن اذا تحدثنا علناً عن هويتنا الفلسطينية سنتعرض للمشاكل ) .

أجابت المعلمة : ( لادامي لان تحدثني أمام الأطفال بشكل مباشر من السلطات أو من القمع السياسي والأعمال الظالمة ، بل ستفعلن ذلك بشكل غير مباشر عن طريق الأغاني والصور وغيرها . فإذا لم يتعلم الأطفال شيئاً عن هويتهم سوف يضيعون ) .

واستمرت المعلمة في إلقاء الدرس .

في وقت لاحق من اليوم نفسه ، وبعد لقاء مع بعض المعلمات ، قدمت لنا سهام إحداهن ، وهي معلمة يهودية : ( هذه هي ( هافا ) وهي تقوم بتدريب المعلمات طريقة صنع الألعاب والنماذج والصور والدمى من أجل الأطفال ) .

أشارت ( هافا ) الى بعض الرسوم الملونة على الجدران وقالت : . قام بصنع هذه الرسوم سيدة يهودية أحضرت المواد المستعملة من مصر ، وقامت ببعض التعديلات كاستبدال الأزياء المصرية بأخرى فلسطينية ) .

تصور تلك الرسوم عائلة في الزي الفلسطيني تحتفل بشهر رمضان : تسوق الطعام ، الصلاة ، وتناول طعام الإفطار ، الخ...

تليمت ( هافا ) شرحها : ( لاعتبر تلك الرسوم بالنسبة للأطفال واقعية الى حد كبير ، لذا سنلجأ الآن الى أخذ صور لأشخاص حقيقيين يرتدون الازياء الفلسطينية . سنصور عائلات تحتفل بشهر رمضان ، وعيد الميلاد ، والعيد ، وعيد الفصح . معظم كتب الأطفال الموجودة في البلد كتبت لتناسب الأطفال اليهود ، وعندما نترجم تلك الكتب الى اللغة العربية ، نغير بعض الأشياء لتصبح القصص مناسبة للأطفال الفلسطينيين ، وتحول ( سهام ) الحصول على كتب للأطفال من العالم العربي ) .

بعد مفادرة ( هافا ) قالت سهام : ( للأسف ، لايزال يفتقر الفلسطينيون هنا الى بعض المهارات التي يمتلكها أشخاص مثل ( هافا ) ، كان لدينا معلمة فلسطينية قبل ( هافا ) الا انها لم تكن مؤهلة على الاطلاق ، ولكننا سنتقدم في هذا المجال يوماً ما ) .

يقع كل من مركز العناية النهاري ودار الحضاة ، المحدثان من قبل جمعية نساء عكا العربيات ، على مقربة من دار الطفل ، يضم المركز ٩٦ طفلاً تتراوح أعمارهم ما بين ستة أسابيع وأربع سنوات ونصف ، منهم من يبكي ، ومنهم من يضحك ، ومنهم من يضي أضواءة تلعي ( دول العالم ) .

قالت المديرية ، وهي مضو في الجمعية أيضا ، موضحة : ( يفضل معظم أهالي عكا إرسال أطفالهم الى دور حضاة عربية . وتعلمهم هنا أهمية العائلة الموسعة ، وتحدث إليهم عن الأرض وعن أشجار الزيتون ، وتعلمهم كل شيء عن الاحتفالات المختلفة ، ونجعلهم يرتدون ملابس فلسطينية عندما نحتفل بالأعياد . هناك مايقارب ٢٥ طفلاً عربياً في دور الحضاة اليهودية ، اذ مايزال بعض الأهالي يعتقدون أن أطفالهم يتلقون معاملة أفضل في المدارس اليهودية ، ولكن في الواقع تكون النتيجة عدم قدرتهم على تكلم اللغة العربية او حتى العبرية بشكل جيد - ويواجهون صعوبات في حديثهم ووعيهم ، والأهم من ذلك في هويتهم ، إنه أمر محزن جداً ) .

بعد يوم شاق بين دار الطفل والجامعة ، عادت ( سهام ) أخيراً الى منزلها لتمضي بضع ساعات مع ابنتها التي كلفت ستفادر الى الولايات المتحدة في الصباح الباكر .

قرع جرس الباب ، وكان المقادم امرأة يهودية مجهولة ، تحدث إليها ( سهام ) باللغة العبرية ، وعندما عادت قالت : ( إنه أمر غريب حقاً ، لابد وأن بعض اليهود بأمس الحاجة للعمل . لقد طلبت تلك المرأة أن تعمل عندي كخادمة . لم يحدث ذلك من قبل على الإطلاق ) .

بعد مضي عام ، ازدادت أمباء ( سهام ) أكثر من أي وقت مضى .

قالت ( سهام ) غاضبة وهي تحيي والدتها وحققتها : ( إننا تكافح وتكافح وتريد السلطات أن تحدث قوانين جديدة لاهافة تقدمنا .

يريد اليهود استصدار قانون من طريق الكنيسة يقضي بإغلاق المراكز والمعاهد للثقافية الفلسطينية التي يمتقدون أنها ربما تحصل على النعم المادي من منظمة التحرير الفلسطينية . حتى إذا قامت منظمة مستقلة غير حكومية بتمويل مركز أو معهد ما ، سيكون للسلطات الحق بإغلاقه زاهمة بأن المال الذي أرسلته تلك المنظمة تم الحصول عليه أصلاً من منظمة التحرير الفلسطينية . وهكذا إذا لم ينعجب أي شرطي في الشارع بشكلي ، سيكون قادراً على دخول دار الطفل وإغلاقه مدمياً بأنه يحصل على المال من منظمة التحرير الفلسطينية ؛ وسيملك السلطة على فعل ذلك دون تقديم دليل أو برهان من أي نوع ) . وتنهدت بضجر وهي تقول : ( لن نوافق على هذا ، وسنشن حملة ضد هذا القانون الأرمي ) .

قالت ( لميس ) : ( يرفض الإسرائيليون الاعتراف بمطالبينا ، وننتلقى معاملة غير عادلة على جميع المستويات . فعلى سبيل المثال ، تحاول جمعية النساء إنشاء دار للمسنين تلبي حاجات جميع العرب

هنا ، بغض النظر عن وضعهم الاجتماعي أو انتمائهم الديني . في الماضي لم يكن مجتمعنا العربي بحاجة ماسة لإنشاء دار كهذه لأننا كنا نملك العائلة الموسعة . ولكن المجتمع العربي يتغير الآن ، إذ يخرج الشبان من كلا الجنسين للعمل فلا يملكون الوقت الكافي للاعتناء بالمسنين ؛ وكذلك يعيش الأزواج اليوم في شقق صغيرة لا تسمح بإبقاء آبائهم معهم . ومن الجدير بالذكر أن الدور الثلاثة الموجودة للعرب كانت مقامة بشكل خاص للمسيحيين ، أما الدور العامة التي تملكها الحكومة فتدعي بأنها تهتم باليهود والعرب على حد سواء . ولكن في عكس ، على سبيل المثال ، هناك شخصان فقط من العرب في الدور العامة ، ولم يكن من السهل عليهما الحصول على الموافقة للقبول . فضلاً عن هذا ، هناك قائمة انتظار مدتها أربع سنوات لليهود أنفسهم ، وهم بالطبع يتمتعون بحق الأفضلية على العرب . ونحن نطالب الآن مجلس البلدية بمساعدتنا لإنشاء دار للمسنين ، ولا نجد منهم تجاوباً ، ولكننا لن نستسلم ) .

قالت ( سهام ) بحماس : ( كل خطوة بخطوها فلسطيني ، وكل نفس يستنشق هواء كفاح ، ولكننا لن نستسلم حتى يعترف الاسرائيليون بهويتنا ومطالبتنا ) .

وصل ابنا ( سهام ) : أحمد وعلي ، واستقبلا بترحاب حار من قبل الخالة والجدة . تابعت ( سهام ) حديثها : ( يختلف اليوم النضال كثيراً عما كان عليه في زمن والدي ، وفي زملي أيضاً عندما كنت في سن والدي . فقد شجعت على نمو الوعي عند ابني أحمد وابنتي عليا ، الأمر الذي لم أله من والدي . فنضالهما اليوم مختلف تماماً : فهو نضال محب للخير ضد الظلم والتمييز من ناحية ، ومن ناحية ثانية نضال قومي يهدفون من ورائه جعل السلطات تعترف بهويتهم الفلسطينية وتحترمها . فسأل ابني مرة : ( من أنت ؟ ) فأجاب : ( أنا مواطن فلسطيني أعيش في اسرائيل قال أحمد : ( صحيح أن نضالنا يختلف عن نضال الجيل السابق ، ولكنني لا اعتبر ذلك الجيل مسؤولاً عن وضعنا الحالي . فانا

لا انظر الى الماضي ، وما يهمني أكثر هو ماذا سيحدث وما يجب أن يحدث ) .

أضافت عليا : ( أنا فلسطينية أعيش في إسرائيل ، ولكنني لا أستطيع القول بأنني فخورة جدا بالعيش في إسرائيل ، فهناك الكثير من الظلم هنا . يدعي اليهود بأنها دولة ديمقراطية ، ولكنها ليست كذلك على الإطلاق . إذ يتمتع اليهود بحقوق تفوق تلك التي يتمتع بها العرب ، ويتلقون من السلطات معاملة مختلفة تماما . ففي المظاهرات على سبيل المثال ، يتاهب رجال الشرطة دائما لضرب العرب لأنه الامور لذا لا نشعر بالحماية على الإطلاق . انا اعتبر نفسي وأمية سياسيا ، وأشارك في المظاهرات ، ولكنني لا أشعر بأنني أعرف فعلا حقيقة ما يجري ، بل أعلم فقط من أشخاص مختلفين . فانا أرغب بمعرفة الوضع من خلال تجربتي الشخصية كفلسطينية ، وأعتقد أن هذا لن يتحقق إلا عندماذهب الى الجامعة ) .

قال أحمد : ( الجامعة عالم مختلف ، يشكل اليهود ٨٥٪ من عدد الطلاب في جامعة حيفا التي أدرس فيها الآن . وهناك يواجه المرء آراء سياسية مختلفة وحركات متنوعة ، ونقوم بإجراء المناقشات فيما بيننا ، وكذلك بيننا وبين الطلاب اليهود ، وغالبا ما تنتهي بالصياح على بعضنا . ومن الجديد بالذكر أن الاساتذة لا يميزون في المعاملة بين الطلاب اليهود والعرب ، حتى إذا رغب بعضهم في ذلك ، فأعتقد أنهم بدافع احترامهم لهنتهم ، يتركون تلك المواقف ودائهم في منازلهم ) .

أضافت عليا : ( يوجد في مدرستي طالبات يهوديات تعامل معهن وعلاقتنا جيدة ، إلا أن جل صديقاتي من الفتيات العربيات ) .

قالت سهام : ( نحن جميعا نتعامل مع اليهود بطريقة أو بأخرى ، وبמידا عن نضالنا مع السلطات ، فأنني شخصيا أتعامل أيضا مع اليهود المتطرفين ، ولكن على مستوى سياسي في الدرجة الأولى ، ولا

أعامل معهم اجتماعيا بسبب الحواجز التي ما تزال قائمة بيننا . عندما يكف اليهود عن التفكير بأن جيرانهم العرب يرغبون بتدميرهم ، عندئذ سيتحسن الوضع ، هذا الخوف يضع حاجزا هائلا بيننا وبين اليهود . ولكننا مع ذلك وفي بعض النواحي نشترك بطموحات متشابهة ، ومررنا بتجارب متماثلة : التشتت ، الرغبة بالعودة الى وطننا ، وغيرها . ويفلسف العلماء القائم بيننا عن جميع العوامل التي يمكن أن تقرنا من بعضنا ، بل ننظر دائما الى الجوانب السلبية التي تفرق بيننا . ولكن يثبت التلويح امكانية تغيير هذا النوع من العلاقة ، انظري الى اليهود والامان اليوم ، او الى الفرنسيين والجزائريين : انهم يتعاملون بسعادة تامة . فعلى الرغم من الالم والمعاناة والشحن الباهظ الذي ندفعه ، الا انه لدي أمل كبير في المستقبل ، وأرى أننا نحن الفلسطينيين هنا أكثر تفاؤلا في المستقبل من بعض الفلسطينيين الذين يعيشون في الدول العربية. فبعد حرب ١٩٦٧ تمكن شقيقي وشقيفتي ، اللذان يعيشان في مخيم اللاجئين في مرج البراجنة في بيروت - لبنان من زيارتنا عبر الأردن . وعلى الرغم من عدم وجود فارق بيننا في إيماننا بقضيتنا دهشت من وجهة نظرهما المتشائمة ، فقد بدا عليهما الإحباط وانعدام لديهما الأمل في المستقبل . وربما نحن أكثر ايجابية هنا لاننا ما نزال نعيش في وطننا ، ولسنا لاجئين . لم أستطع أن أفهم في البداية سبب الإحباط الشديد الذي يعانيان منه ، فهما ، برغم كل شيء ، يعيشان بين حرب وفي عالم عربي ، بينما أمشيت أنا بين أهالي الذين كانوا سبب كل معاناتنا . وامت حرب ١٩٦٧ التي جعلتنا نواجه أخيرا الحقيقة التي تفيد بأن الشعب الوحيد المسؤول عن القضية الفلسطينية هم الفلسطينيون أنفسهم ، ولكننا كنا ما تزال نحسد أولئك الذين يعيشون في العالم العربي . إذ امتقننا أنهم يتمتعون هناك بحرية أكبر ، بينما نعيش هنا منفصلين ولا أمل لنا في الخروج لمعرفة العالم العربي . ولكن عندما أخبراني كيف يعملون هناك ، أدركت أن المظنة التي تأنيك من أخيك تكون أكثر إلما من تلك التي تأنيك من الغريب . نحن الفلسطينيون عرب ، ومع ذلك فالعرب لا يعترفون بنا ، ولا يشقون بنا ، وكذلك اليهود).

قال أحمد : ( اشعر بالشفقة على الفلسطينيين الذين يعيشون في العالم العربي ، فالقلة القليلة منهم يعيش بشكل جيد ، وهم الذين تمكنوا من كسب بعض المال ، ولكن يعيش الآخرون في ظروف مروعة ، لقد علمت ذلك من خالي وخالتي ، من الصعب علي أن أتخيل كيف استطاعوا أن يبقوا على قيد الحياة ، فطريقة حياتهم تختلف كثيرا عن طريقة حياتي . لا أعرف كيف كنت سأواجه الصعوبات لو أنني اضطررت أن أعيش بالطريقة ذاتها ، ولكنهم على أية حال يقبلون بوضعهم ) .

وصل ( حسين ) شقيق ( سهام ) ورفقته ( عنان ) ابنة أخيه ، وجلسا يستمعان إلى ( سهام ) التي قالت : ( في الحقيقة أعتقد بأن السنوات الخمس أو العشر القادمة ستشهد اقلمة دولة فلسطينية في الضفة الغربية وغزة إلى جانب الدولة الاسرائيلية . لا أعتقد بأن تدمير الدولة اليهودية هو حلا مناسباً ، ولكنني أعتقد بأن وجود دولة فلسطينية للفلسطينيين في أنحاء العالم سيعطينا شعورا بالأمان والوحدة والاعتزاز . استطيع أن أتخيل الفلسطينيين في الخارج وهم يحملون جوازي سفر : الأول فلسطيني ، والثاني يعود للبلد العربي الذي يعيشون فيه ، وهذا ينطبق أيضا على الفلسطينيين في منطقة ٤٨ . أنا أيضا أرغب في الحصول على جنسية مزدوجة ، لأن هذا وطني ولا استطيع أن أتخيل نفسي وأنا أغادر بلدي لأعيش في الضفة الغربية . لقد ولدت هنا ، ونشأت هنا وسأبقى هنا )

شارك ( حسين ) في الحديث بقوله : ( قبل الانتفاضة ، لم يكن لدي شكوك حول هويتي ، ولكنني كنت أعيش مقيدا ، وخاصة لأنني أعيش في مدينة مختلطة ، حيث يشكل لليهود أغلبية السكان ويمارسون تأثيرهم علينا : فهم يفرضون علينا قوانينهم لذا لا نستطيع أن نعيش وفق طريقتنا الخاصة كفلسطينيين عرب ، ونجبر على قبول تسوية مدلة ، ونبتني بعضا من قيمهم وأساليب حياتهم . ولكن الانتفاضة أحييت الأمل في قلوب الفلسطينيين ، وستحصل أخيرا على حقوقنا وعلى



دولة تخصنا ، وسينم الاعتراف أخيراً بهويتنا . انا من جهتي لن افادر  
مكا ، ولكن اقامة دولة فلسطينية في الضفة الغربية وغزة سيوفر لي  
شعوراً بالأمان وسيعزل هويتي ) .

قالت عليا : ( اعتقد ان الانتفاضة شيء رائع ، ولكن إذا أقيمت  
دولة فلسطينية فلن اذهب لأعيش فيها لأن وطني هنا ، ولن اتركه لمجرد  
إرضاء أشخاص يفضلون ان أقول إنني أعيش في فلسطين بدلاً من  
إسرائيل . فضلاً عن أن الحياة في الضفة الغربية ستكون صعبة بسبب  
الفارق الكبير بيننا في طريقة الحياة وأسلوب التفكير ؛ لهم أكثر ميلاً  
للتمسك بالتقاليد ، ولن يكون من السهل التكيف مع طريقتهم  
في الحياة ) .

أضاف أحمد : ( كان لا بد للانتفاضة ان تنفجر عاجلاً أم آجلاً ،  
إذ أن هناك عدد كبير من الناس يريزون تحت نير الاحتلال منذ أكثر  
من عشرين عاماً . وقد عانوا من السجن والترحيل وأصناف الاستغلال  
الاقتصادي ، ويعيشون حتى الآن دون أية حقوق من أي نوع ؛ من  
الصعب التخيل كيف يتمكنون من الاستمرار ) .

شاركت ( عنان ) ابنة أخ ( سهام ) في الحديث أيضاً ، وهي في عمر  
(سهام) تقريباً. توفيت والدتها وهي طفلة واضطرت في سن الثالثة عشر  
الى مغادرة المدرسة للاعتناء بشؤون والدها وإخوتها ؛ ثم تزوجت من  
موظف في البلدية . لم تمارس عملاً من قبل ولا تملك الرغبة في ذلك ،  
كانت دائماً ملتزمة من الناحية الدينية ولكنها لم تكن تتوانى عن حضور  
احتفال أو عرس أو المشاركة في الرقص والفناء ، بيد أنها مؤخراً اختارت  
ان ترتدي اللباس الإسلامي الاصولي وتمتنع عن مختلف انواع العبث .  
وقالت بان قرارها هذا يعود من ناحية الى تأثير الدروس الدينية التي  
كانت تحضرها في المسجد ، ومن ناحية ثانية الى حلم راته في إحدى  
الليالي ، ورفضت أن تبوح بمكنونه . قالت ( عنان ) :

( لا تستطيع الحركة الإسلامية أن تحل القضية الفلسطينية ، ولكن ما تستطيع أن تفعله هو التأثير على الناس ليتبعوا الإسلام بشكل صحيح لكي تصبح أقوى . بصراحة ، لا أستطيع أن أتصور كيف يتمكن الفلسطينيون في منطقة ٤٨ من مساعدة إخوانهم في الضفة الغربية وغزة ؛ ليكن الله بهمونهم ! بإمكاننا أن نقدم لهم المساعدات المادية ولكننا لا نستطيع أن نحارب ، أما الناس في الضفة الغربية فهم في وضع أفضل لمحاربة الإسرائيليين ، ولكن بالنسبة لنا هذا ليس ممكناً . فنحن نعتمد على اليهود اقتصادياً وإذا حاولنا أن نفعل شيئاً سيفقد رجالنا أعمالهم ، ولا تستطيع معظم العائلات تحمل ذلك ؛ فالبقاء الاقتصادي أكثر أهمية من أي شيء آخر . على أية حال ، أنا لا أعرف الكثير من السياسة )

ارتسمت على وجوه أقربائها ابتسامات سخرية .

قال أحمد : ( طيناً نحارب هنا أيضاً من أجل الحصول على حقوقنا ، ولكن بطريقة مختلفة . الواقع هو أن إسرائيل موجودة ، وبدو فكرة التخلص منها واستبدالها بدولة فلسطينية عظيمة جداً ، ولكنها ليست فكرة عملية أو معقولة . فمن ناحية أولى ، المشكلة بسيطة : لقد جردنا نحن الفلسطينيين من حقوقنا ويجب أن نستعيدها . ومن ناحية ثانية ، ما يزال حل المشكلة معقداً وسيستغرق وقتاً من الزمن . حتى الآن الحل الأمثل هو إقامة دولة فلسطينية في الضفة الغربية وغزة ، ولكن ليس هناك ما يضمن عدم وجود عنف بينهم وبين اليهود . أنا أؤيد تماماً إقامة دولة فلسطينية في الضفة الغربية وغزة ، ولكن فيما يتعلق بي ، فأنا مواطن فلسطيني من عكا ، ولا تعني الضفة الغربية وغزة شيئاً بالنسبة لي بالمقارنة مع عكا ، ولن أقادر مدينتي لأعيش في دولة فلسطينية جديدة ) .

علقت ( سهام ) قائلة : ( أتوقع فعلاً أن يتحقق السلام يوماً ما ، وخاصة أن حركة السلام في إسرائيل يشتد مودعاً ، فقد بدأ الناس يدركون أن الوصول إلى السلام هو في النهاية لمصلحتهم ) .

\* \* \*

## الفصل السادس

### المدرس : عدنان في يرقنة

( إن هدفهم الوحيد هو إبعادنا عن بقية إخواننا الفلسطينيين ... وبدلاً من توجيه قضيتهم وكراهيتهم ضد السلطات ، يريدون منهم أن يوجهونها ضدنا نحن ) .

عدنان

تقع قرية ( يرقنة ) اللرزية في منطقة الجليل ، وبلغ عدد سكانها حوالي ثمانية آلاف نسمة ، ويوجد فيها ثلاثون مجموعة من العائلات يتراوح عدد أفرادها من ٤٠٠ الى ٢٠٠ فرداً . بُنيت تلك القرية فوق هضبة ، ومناخها ليس في رطوبة مناخ عكا في الصيف : التي تبعد ٢٥ دقيقة في السيارة ، أما في الشتاء فيسيطر عليها برد قارس .

يوجد في القرية مدرسة متوسطة وثانوية واحدة ومدرستان ابتدائيتان ، بالإضافة الى عدد من المصانع الصغيرة : لأعمال النسيج والمعادن والفخار ، وهي ليست مصانع حكومية ولكن تم إنشاؤها من قبل رجال أعمال أثرياء من أبناء القرية . وهناك طريق رئيسي واحد يؤدي الى ساحة تضم معظم المتاجر ، بالإضافة الى المجلس المحلي . ويُعقد مرة كل أسبوع سوق في الساحة حيث يتابع الرجال والنساء معظم حاجياتهم من ملابس وأدوات منزلية وطعام ، ويحضر معظم مالكي أكشاك البيع من قرى ومدن مختلفة في منطقة ٤٨ ، وكذلك من الضفة الغربية وغزة ، ويعتمد بناء كبير ، وهو المركز الديني ، فوق قمة الهضبة في القرية .

كانت قرية ( يرقة ) تملك ٥٤٠٠٠ دونم من الأراضي ، تمتد داخل حدود القرية وخارجها ، ومنذ عام ١٩٤٨ صادرت السلطات ٤٤٠٠٠ دونم من الأراضي ، وتم بناء ست مستوطنات يهودية فوق قسم منها . وقبل إنشاء دولة إسرائيل ، كان ٩٠ ٪ من اهالي القرية يعملون في الزراعة ، أما اليوم فقد انخفض العدد الى ١٠ ٪ فقط ، في حين اصبح الآخرون عمالاً ، ومستخدمين في المصانع ، ورجال اعمال ، وتجاراً ، ومعلمين ومهندسين وأصحاب متاجر ؛ وما يزال البعض عاطلين عن العمل .

من الناحية الشكلية ، تشبه يرقة أية قرية عربية أخرى بطرقها البالية ومنازلها القديمة ذات الطراز العربي ، الى جانب الأبنية المعاصرة ؛ إلا أنها تتميز بصفتين رئيسيتين ، الأولى : جمال السكان ؛ والثانية : وجود الجنود . ففي كل مكان من البلاد يمكنك أن ترى الجنود ، يسرون في الطرقات ، ينتظرون الحافلات ، يتطفلون على السيارات للركوب مجاناً ، أو يتودون المركبات العسكرية . ومهما كانت وسيلة النقل التي يستخدمونها ، إلا أن الصفة المشتركة بينهم هي جنسيتهم اليهودية ؛ أما الشيء البارز حول الجنود في يرقة هو أنهم عرب .

يبلغ ( عدنان ) الأربعين من عمره ، وهو متزوج ولديه أربعة اطفال تتراوح أعمارهم بين الحادية عشر والرابعة ، يعيش مع عائلته في منزل حديث يضم خمس غرف ومطبخ وحمام . يعمل ( عدنان ) مدرساً في إحدى المدرستين الابتدائيتين الموجودتين في القرية . بالإضافة الى منصبه كزعيم ديني ، وعضو في لجنة المبادرة العززية .

كان ( عدنان ) يجلس في غرفة الجلوس وهو يراقب زوجته (صالحية) تصب القهوة ، والى جواره والدته التي تبلغ الخامسة والستين من عمرها ، وتعيش بجوارهم في منزل قديم على الطراز العربي ، قال : ( ذهبت الى المدرسة الثانوية في قرية كفر ياصيف المجاورة لنا ، وعندما تخرجت التحقت بمعهد المعلمين ، وفي عام ١٩٧٥ أصبحت زعيماً دينياً ) .

لزم الصمت برهة ثم أعلن بحماس : ( لنجنب الخطأ ، أنا عربي فلسطيني من الطائفة الدرزية ، واعتز يهويتي الفلسطينية وبقيوميتي .  
كان والدي رجلاً أميناً ونلاحاً ، كوالده من قبله ، وكذلك جده ، وكان  
شغل والدي الشاغل أرضه وعائلته ، لذا لم يستطع أن يوفر لي الثقافة  
السياسية . بدأ وعيّ ينمو نتيجة لما كنت أراه حولي ، أتذكر وأنا طفل  
كيف كان الجنود ، تحت الحكم العسكري ، يقتحمون المنازل عنوة بحثاً  
عن الأسلحة ، وأذكر بوضوح كيف كانوا يضربون بعض القرويين ويلقون  
القبض على بعضهم الآخر . كان بعض السكان يلتمسون منهم الرحمة ،  
ولكن دون جدوى . وكان والداي ، كباني أقراد القرية ، يشعران بفزع  
شديد ، فيقفلان باب المنزل ، يأخذاني مع إخوتي وأخواتي للاختباء في  
الحقول حتى تصبح العودة آمنة . كنت أشعر ، حتى وأنا طفل صغير ،  
بأن هذا ليس أسلوباً طبيعياً في الحياة .

كنا دائماً نحصل على إجازة في عيد الفطر ، ولكن في عام ١٩٥٧  
منعت السلطات الإجازة وقالت إنه يتوجب على أفراد طائفة الدروز  
متابعة الدوام في المدرسة . ولكننا رفضنا ، أنا وبعض الطلاب الآخرين ،  
الالتزام بالقانون الجديد ، وقمنا بإقناع العديد من الأصدقاء بأن يحلوا  
حلدونا . أما سبب منع الإجازة فهو خلق نوع من الانقسامات داخل  
الجماعة الفلسطينية ، ومولنا عن إخواننا العرب .

عندما قرر ( بن غوريون ) عام ١٩٥٦ إلحاقنا بالخدمة العسكرية ،  
قام ( ١١٠٠ ) شخص من الطائفة الدرزية بتوقيع عريضة يرفضون فيها  
هذا القانون ، ولكنها لم تجدر نقماً ، فقد وافق ستة عشر شخصاً من  
رؤساء طائفتنا ، وكان هذا هو ما تسمى اليه السلطات . واستدعيت  
للخدمة العسكرية بعد أن أنهيت دراستي الثانوية ، ولجأت الى كل  
وسيلة ممكنة للتخلص من الخدمة ولكنني فشلت . فقد منعوني من  
المعمل واستمروا في مطاردتي حتى أجبرت في النهاية على تادية  
الخدمة العسكرية ) .

أضافت ( صالحيه ) ، وهي امرأة جميلة في السادسة والثلاثين من عمرها : ( من المفترض أن يلتحق شقيقي بالخدمة العسكرية قريباً ، ولكنه يبذل أقصى ما بوسمه للتهرب منها ، وخاصة لأنه لا يرغب بأن يجد نفسه يحارب ضد إخوانه في الضفة الغربية ) .

تابع ( عدنان ) الحديث : ( على الرغم من السنوات الثلاث التي أضعتها من حياتي في الجيش ، إلا أنه كان للخدمة العسكرية أيضاً دور كبير في تعزيز هويتي الفلسطينية وتأكيد انتمائي القومي . أستطيع بكل صدق أن أقول إنني لم أطلق رصاصة واحدة في أي يوم من أيام خدمتي العسكرية على أي عربي عبر الحدود ، ولم أرفع قبضة يدي أو بندقيتي ولو مرة واحدة في وجه أحد من إخواني الفلسطينيين . بعد أن انتهت فترة خدمتي العسكرية ، احتفظوا بي في الاحتياط ، ولكنني اعتزضت فسجنت لمدة شهر . وبعد كثير من النقاش والتهديد والنزاع ، أخرجوني من الاحتياط ) .

قالت ( صالحيه ) : ( لم يتم وعي لهويتي وقضيتي بشكل فعلي حتى عام ١٩٦٧ ، أذكر أن والدي في ذلك الوقت أصيبا بفرع شديد وبدأ يحزمنا أمتعتنا ظناً منهما أننا سنطرد من ديارنا . ثم ، وبعد الحرب ، بدأ الناس يتحدون من الضفة الغربية الى منطقتنا ، وعلما منهم المزيد من القضية الفلسطينية . وأنا الآن مطلعة على كافة الأمور ، وأتابع الأخبار باستمرار ، وأهتم كثيراً بتطورات الانتفاضة ) .

وصل رجل ومكث في الخارج ، فأنضم اليه ( عدنان ) ؛ وذهبت ( صالحيه ) الى المطبخ لإحضار بعض المربطات .

قالت حماة ( صالحيه ) وهي عمتها في الوقت نفسه : ( في عام ١٩٤٨ تملكنا الخوف أيضاً ، فكما اعتقد الناس عام ١٩٦٧ أنهم سيُرحلون عنوة ، كذلك قمنا عام ١٩٤٨ بحزم أمتعتنا وممتلكاتنا استعداداً للرحيل . إلا أن شيوخننا رفعوا راية بيضاء ليبينوا لليهود عدم رغبتنا في محاربتهم ،

وبهذا بقينا في ديارنا . اذكر انه عندما كان يمر بعض الراحين من قريتنا وهم في طريقهم الى سوريا ولبنان ، كنا نخبرهم بان لا يغادروا البلاد ، ولكنهم لم ينصتوا إلينا ) .

عادت ( صالحة ) تحمل بعض المربطات ، وقالت وهي تقدمها : ( كانت الحياة في الماضي أبسط منها الآن وأكثر أمناً ، حتى نحن النساء كانت حياتنا أكثر سلاماً . فقد تركت المدرسة عندما أنهيت الصف السابع ، ففي أيامنا لم تكن الفتيات يكملن تعليمهن بعد الصف الثامن ؛ أما الآن فيلجبن إلى الجامعة ، وهذا أمر جيد" . ولكن عليهن أيضاً العمل حتى بعد الزواج ، فيحملن بذلك أزواجهن وأطفالهن . أنا لم أعمل إلا في المنزل ، وفي منزل أهلي كنت أساعد في الأعمال المنزلية اليومية ، وفي الأرض ، واعتني أيضاً بأخوتي وأخواتي ؛ فقد أنجب والذي " إحدى عشر طفلاً" ) .

قال ( عدنان ) معلقاً بعد أن عاد الى الغرفة : ( لدي عشر شقيقات وأربعة أشقاء ، وعلى الرغم من صعوبة تربية هذا العدد الكبير من الأطفال ، إلا أنني أعتقد أن واجبنا الوطني يحتم علينا إنتاج أكبر عدد ممكن من الأطفال لزيادة عدد السكان العرب ) .

هزت والدته رأسها وقالت : ( لقد عملت طوال حياتي بكد واجتهاد بالغين ، فقبل أن أتزوج كنت أقوم بالأعمال الشاقة في المنزل والأرض أيضاً . كنا خمس فتيات وفتى وحيد ، عندما بلغ شقيقي التاسعة عشر من عمره حكم عليه الإنجليز بالسجن لمدة خمس سنوات لأنه اشترك في حركة المقاومة . وعندما بلغ الخامسة والعشرين من عمره أطلق عليه الإنجليز النار بينما كان يعمل في الحقل ، وعندما عثرنا عليه أنا وأخواتي وضعناه على جمل وأخذناه إلى البيت ، ولم نلحه بعد ذلك يقوم بأية أعمال زراعية . كل ما كان يفعله هو اصطحاب شقيقاته الى الحقل والعودة بهن الى المنزل لحمايتهن من أي أذى قد يتعرضن له . فبما أنه ألقى الوحيد المخلد لاسم العائلة ، لم تكن نريد أن يصيبه مكروه ،

لذا قمنا بتدليله . وعندما تزوجت كان علي أيضاً أن أقوم بأعمال شاقة أكثر من ذي قبل ، لأنني أنجبت عدداً كبيراً من الأطفال ولكن يتوجب عليّ رعايتهم . تزوجت وأنا في الثامنة عشر من عمري ، وكان زوجي في الخامسة والخمسين من عمره ، وهو صديق لوالدي ، بالإضافة إلى كونه رجلاً ثرياً . لذا قرر والدي أنه سيد جيد\* ، وخاصة بسبب انتشار الفقر في تلك الأيام ونُدرة الأعمال . كان زوجي في الواقع يكبر والذي بعامين ، إلا أنه كان رجلاً طيباً ، لذا لم أمانع زواجي منه ؛ علماً أن الفتيات في تلك الأيام لم يكن يتجرأن على الملتصقة . إذ ليس من المعقول أن ترفض الفتيات العريس الذي يختاره الأهل ، أما اليوم فالأمر مختلف تماماً ؛ حتى الإعراس اختلفت ) .

قالت ( صالحة ) : ( نعم ، في السابق لم يكن هناك موسيقى ورقص كما هو الحال اليوم ، علماً أن الشيوخ لا يسمعون بذلك ، إلا أن الشبان لا يابهون بهم ، لقد تغير كل شيء ) .

قال ( عدنان ) : ( في الماضي كان العمل أشد قسوة منه الآن ، وكان ينتظر من الجميع المشاركة في أعمال الأرض . أذكر أنني عندما كنت في التاسعة من عمري ، كنت أحمل أكياس الزيتون على ظهر الحمار وأدخلها إلى المنزل ، وأقوم بذلك عدة مرات في اليوم ، بالإضافة إلى عملي في مصصرة الزيتون . كان الأمر مختلفاً كثيراً عما هو عليه اليوم ، مع ظهور السيارات والجرارات ومختلف أنواع الآلات ) .

قالت والدته موضحة : ( كان جزء من أرضنا يقع بجانب عكا ، فكانا نقطع المسافة إلى هناك سراً على الأقدام ، ونقوم بالأعمال اليومية الشاقة ، ثم نعود عند الغروب . ما زالت أملك أربعين دونماً بجانب عكا . ولكنها ليست كلها ملكي ، بل يملك أبنائي قسماً منها . أما اليوم فلذهب بالسيارة لأنها أكثر راحة ، فأوفر بذلك طاقتي للأعمال الزراعية . أزرع البطيخ الأحمر ، ولعطاطم ، والحبوب والبامية ، وكافة أنواع النباتات الأخرى . وأبيع جزءاً من إنتاجي في السوق هنا ، والجزء الآخر إلى



جبراني . والى جانب عملي في الزراعة أقوم بطهي الطعام في الأعراس ،  
فانا أعرف بمهارتي الفائقة في الطهي ؛ لذا يطلب مني باستمرار طهو  
الطعام في الأعراس ، وأجد متعة في ذلك ) .

قال ( هذنان ) : ( على الرغم من أن أساليب الزراعة أصبحت  
اليوم أكثر سهولة من ذي قبل ، ولكن في السابق كانت الحياة مشتركة ،  
إذ كان الناس يسامدون بعضهم بعضاً ، ويهتم أهالي القرية بالصالح  
العام ، ما تزال اليوم نحافظ على بعض العادات التقليدية ، كالأسلوب  
الذي نلجأ إليه في تسوية الخلافات بين العائلات . ففي حل وجود نزاع  
بين أفراد عائلتين ، يتم تشكيل وفد مفوض أو ما يسمى ( بالجاهة )  
ليفصل بين العائلتين . وتتألف الجاهة من رجال مسنين ينتحون الى  
عائلات لا علاقة لها بالنزاع .

منذ بضعة أيام ، قام أحدهم بدهس ولدين بسيارته في القرية ،  
بغض النظر عن التزام السائق بالمثل أمام المحكمة ، إلا أن عائلة المذنب  
أرسلت ( جاهة ) الى عائلة الولدين . بالنسبة لأبناء القرية يبقى  
للمفاوضات التقليدية والصالح الأهمية الكبرى ، بغض النظر عن قرار  
المحكمة . في تلك الحادثة عندما تحمل السائق وعائلته كامل المسؤولية  
والتزموا بتقديم كل ما يطلبه العائلتان ، صفحت عائلتا الضحيتين في  
الحال من السائق ، ولم تطالباه بمال ( الأناوة ) و ( الدية ) ، وسمحا  
للسائق المشاركة في الجنائز .

أما إذا قام أحدهم بقتل شخص ما من سابق تصميم ، فالأمر أكثر  
تمتعيداً . في البداية تقرر ( الجاهة ) مبلغ الأناوة الذي يتوجب على عائلة  
المذنب أن تدفعه الى عائلة الضحية . ثم تأتي المرحلة التالية وهي دفع مبلغ  
الدية . وبعد أن يتم التفوض في هذا الموضوع يحمل المذنب راية سلام  
بيضاء ، ويطلب من كل فرد من أفراد الجاهة أن يربط عقدة فيها ، وترمز  
كل عقدة الى التسوية النهائية .

على الرغم من أنني زعيم ديني إلا أنني لم أشارك في أية جبهة حتى الآن ، لأنني لست من الرجال المسنين . في حين ما نزال ننتقيد ببعض التقاليد القديمة ، إلا أن بعضاً من علاقاتنا الاجتماعية قد تغيرت في الوقت نفسه . فقد تحولت القرية إلى ما يشبه الفندق ، إذ يذهب الناس إلى المدن الأخرى للعمل ثم يعودون آخر النهار متعبين ومنزعجين ، ولا يريدون سوى الطعام والخلود إلى النوم . وفي أيام الراحة يفضلون التجول في المدن بدلاً من زيارة الأصدقاء والأقارب هنا ؛ لم يعد الناس في الواقع يهتمون ببعضهم بعضاً ) .

قالت والدته مقاطعة : ( كانت الحياة أفضل أثناء حكم الإنجليز ، فهم على الأقل لم يسلبوا أرضنا ، حتى الأتراك لم يأخذوا أرضنا ؛ كل ما كان يهمهم هو أن يخدم رجالنا في الجيش ، ولما أن بعضهم كان قادراً على تجنب ذلك . فقد تمكن زوجي من الهرب من التجنيد الإلزامي لدى الأتراك بدفع مئتي ليرة ذهبية ) . رد ابنها قائلاً : ( لا يمكنك أن تقولني إن الحياة كانت أفضل تحت حكم الأتراك والإنجليز ، فقد عاملونا معاملة سيئة ) .

أجابت والدته : ( نعم ، ولكنهم لم يسلبوا أرضنا ، فاليهود أكثر ظلماً لقد سلبونا أرضنا ، وجردوا الآخرين من منازلهم ) .

قال (مغلان) موافقاً : ( نعم ، هذا صحيح ) .

تابعت والدته : ( كان هندي ثلاثين شجرة زيتون ، أبانوها على بكرة أبيها ، ووضعوا أيضاً بعض المواد الكيميائية حتى لا يتمكن من زراعة أية شجرة أخرى ؛ هل تسمي هذا عدلاً ؟ على الأقل لم يفعل الإنجليز والأتراك ذلك ، لقد بذلت جهدي لرعاية تلك الأشجار . ثم انظروا إلى ما فعلوه حول قريننا ، لقد قاموا ببناء مستودع للخردة الحربية بجانبنا ، كي يتمكنوا من تفجير قريننا والقرى المجاورة إذا نهضنا لمقاومتهم ) .

قال ( عدنان ) : ( يقول البعض ان الطائفة الدرزية تتلقى معاملة متميزة عن غيرها ، ولكن هذا ليس صحيحاً على الاطلاق . إذ اننا نلقى معاملة سيئة في مختلف جوانب حياتنا اليومية كسائر اخواننا الفلسطينيين وفي الجيش نعامل ايضاً كالعرب . فهم لا يثقون بنا ، ولا يكفوننا بالمسؤوليات الهامة ؛ وعندما نحصل على ترقية ، تكون ترقية اسمية فقط دون اية فائدة تعود علينا . وعندما ننهي الخدمة العسكرية لا نحصل على الميزات والفوائد التي يحصل عليها اليهود . فمعد وضعة ايام ، قام بعض الدروز الذين اتهموا خدمتهم بمظاهرة امام مركز قيادة ( سامير ) للمطالبة بفوائد مماثلة لتلك التي يحصل عليها اليهود .

تحاول السلطات ان تخفي العدد الحقيقي للدروز الذين يخدمون في الجيش ، إذ يتراوح عدد افراد الطائفة الدرزية بين ٦٠.٠٠٠ و ١٠٠.٠٠٠ نسمة . وتقول السلطات ان عدد الجنود الدروز يتراوح بين ٣٠.٠٠٠ و ٤٠.٠٠٠ جندي ، والحقيقة ان الرقم الحقيقي اقل من ذلك بكثير . إن إحدى الوسائل أو الخدع التي تلجأ اليها السلطات هي التظاهر بأن بعض الجنود اليهود الذين يتكلمون اللغة العربية هم من الدروز ، وهم بذلك لا يقومون فقط بتحريف الاحصائيات ، بل يحاولون خلق صدى بين الدروز وبقية الفلسطينيين .

تأسست لجنة المبادرة الدرزية عام ١٩٧٢ ، وتنتشر فروعها في كل قرية درزية ؛ ويتركز هدفها البارز في إنهاء الخدمة العسكرية الالزامية للدروز ، وتمارس ايضاً بعض النشاطات الأخرى . ونعمل نحن اعضاء اللجنة على تصعيد حدة النضال ، فنحدث كل يوم الى عدد اكبر من الشبان لنشجعهم على رفض تأدية الخدمة العسكرية ، ونلقي عليهم المزيد من المحاضرات لتنمية ادراكهم ، فنوضح لهم ، على سبيل المثال ، ان الخدمة الالزامية بالنسبة لنا ليست من أجل الدفاع عن ارضنا وانفسنا وشرفنا ، بل إننا نستغل من قبل السلطات الاسرائيلية لتنفيذ مآربها الخاصة ، وهدفها الوحيد هو إبعادنا عن بقية إخواننا

الفلسطينيين . فبدلاً من أن يواجه الفلسطينيون غضبهم وكرهيتهم ضد السلطات ، يريدون منهم أن يواجهوا تلك المشاعر شديداً .

يزداد كل يوم عدد الشبان الرافضين تأدية الخدمة العسكرية ، ومن أكثر الطرق الشائعة لاجتناب الخدمة هو إدماء الجنون ، وكثيراً ما يتردد رجال الشرطة الى القرية لللاحقة الفارين من الخدمة . وهناك حوالي ١٢٠ شاباً في السجن ، البعض منهم بسبب رفضه الخدمة في الضفة الغربية وغزة ، والبعض الآخر بسبب رفضه تأدية الخدمة العسكرية بكليتها .

اعتمدنا مؤخراً نشاطاً اجتماعياً جديداً في القرية ، وهو إقامة الاحتفالات لكل شاب قاوم بنجاح أداء الخدمة الإلزامية .

نجحت اللجنة في شراء مبانٍ حيث نستطيع أن نمارس كافة نشاطاتنا . وتتألف اللجنة من مدير ، وأمين للسِر ، وإحدى عشر عضواً ، تتضمن نشاطاتنا الأخرى شن حملات ضد اغتصاب الأراضي والتدخل في شؤوننا الدينية . فقد اطمعنا السلطات بأنها هي الجهة المسؤولة من تحديد سن التحاق شباننا بالمهنة الدينية . بأي حق يتدخلون في شؤوننا الدينية ؟ هذا لا يصدق !

من ناحية ثانية ، نقوم بتقديم محاضرات للنساء ، ومحاضرات من الرياضة ، والصحة ، وخاصة عن أخطار الإدمان على المخدرات الذي ازداد مؤخراً . وهناك أيضاً امرأتان متورطتان في موضوع المخدرات ، الأولى : كانت تهرب البضاعة لصالح والدها والثانية لزوجها . واتخذ مؤخراً قرار يقضي بنيل كل من يتعاطى المخدرات دينياً واجتماعياً . وهذا يعني هدم السماح له بدخول مقرنا الديني ، وحضور الاحتفالات الدينية ، أو المشاركة في أي من النشاطات الاجتماعية التي تجري في القرية ؛ ولن يسمح لاحد بزيارته أو حضور حفل زواجه أو مأتمه . والتينا أيضاً بعض المحاضرات من الانتفاضة ، ونقوم بجمع الهبات

لاخواننا في الضفة الغربية وغزة . وقد منعتني السلطات مؤخراً من الذهاب الى هناك بسبب تأييدي الصريح للانتفاضة ، فلا أستطيع أن أطا بتقديم الضفة الغربية وغزة لمدة عام كامل ) .

قلت والدته : ( اعتقد ان الانتفاضة كانت نتيجة حتمية ، ولكنها ليست وضعاً من السهل استمراره . اعتقد انه إذا كان ما يقومون به سيؤدي الى نتائج إيجابية ، فليستمرؤا . اما إذا كانوا لن يحققوا هدفهم ، فليكنوا من ذلك ! ) .

قالت ( سالحية ) : ( اعتقد ان ما يفعله اليهود بـ سكان الضفة الغربية وغزة يتسم بالوحشية والظلم ، صحيح أن الناس يرمونهم بالحجارة ، ولكن اليهود يحتلون أراضيهم ويطلقون عليهم النار ؛ ولا تفعل الحجارة شيئاً في وجه الرصاص . يجب أن يخرج اليهود من الضفة الغربية وغزة ، مندثرة سينتهي العنف ) .

ذهب ( عدنان ) لحضور اجتماع ، وانسحبت والدته لتضام بعض الأعمال المنزلية . وبدأت أصغر أولاد ( سالحية ) ، وهي فتاة من الرابعة من عمرها ، بالبكاء والصراخ لتلفت إليها الانتباه ؛ فهرع الصبية الثلاثة الأكبر سناً وخرجوا من المنزل كي لا يطلب منهم الامتناء بشقيقتهم ، وفضلوا اللعب مع أصدقائهم .

كان ذلك في الصيف التالي : عام ١٩٨٩ . كان ( عدنان ) قد عاد لتوه من اجتماع مقدمته لجنة المبادرة الدرزية . قال : ( عقد الاجتماع في قرية ( جوليس ) وهي قرية أخرى من القرى الدرزية ، ويعود السبب في ذلك الى أن بعضاً من شبان القرية الموجودين في إحدى السجون العسكرية بسبب رفضهم تأدية الخدمة العسكرية قد تعرضوا للتعذيب بواسطة المدي والهراوات والخراطيم على أيدي الجنود اليهود ، ونقل الثنائ من المساجين الى المشفى بسبب حالتهم المتردية . وسنقوم بنشر بيان في الصحف حول هذا الموضوع ، ونخطط لتنظيم مظاهرة احتجاج

امام مبنى السجن ؛ وسنطلب من اليهود الذين رفضوا الخدمة في الضفة الغربية وغزة أن ينضموا إلينا . وتتركز سياستنا الآن على محاولة تنسيق نشاطاتنا مع اليهود المتطرفين لتحارب سوية الظلم والعنصرية .

علماً أن موضوع المباحثات الرئيسي في الاجتماع كان مصير السجناء ، إلا أننا تناولنا أيضاً بعض المواضيع الأخرى . فقد ناقشنا ، على سبيل المثال ، موضوع مشاركتنا في لجنة رؤساء المجالس العربية المحلية ، وسنضع في اللجنة عشرة ممثلين من الطائفة الدرزية . إلا أن وزير الشؤون العربية رفض تلك الفكرة بحجة أنه لا داعي لتمثيل الدرور لأنهم يتمتعون بحقوق مماثلة لتلك التي يتمتع بها اليهود . هذا هراء مطلق بالطبع ! والسبب في عدم رغبتهم بمشاركتنا في اللجنة هو تدمير روح الطائفية ، فهم يريدون إبعادنا من بقية السكان العرب .

وتحدثنا أيضاً عن الطريقة التي قمنا فيها بتضليل القاتلون الذي يمنع لجنة المبادرة الدرزية من إصدار كتيب شهري ، فنقوم الآن بإصدار كتيب تحت اسم مختلف كل شهر .

نشرت في إحدى الكتيبات مقالة تدين الامبريالية والصهيونية الأمريكية ، وتشجع جميع الفلسطينيين في منطقة ٤٨ على دم الانتفاضة ومسقطها . وقلت أيضاً في المقالة إنه لا بد في يوم من الأيام من نشوء دولة فلسطينية في الضفة الغربية وغزة تحت قيادة منظمة التحرير الفلسطينية ، وتكون عاصمتها القدس الشرقية ) .

ابتسم (هلمان) وتابع حديثه : ( إن السلطات غير راضية على ما أقوم به أو على ما أمثله . فعند بضعة أيام ، استدعيت إلى وزارة التربية للاستجواب ، أرادوا أن يعرفوا كافة النشاطات التي تقوم بها اللجنة ، ولماذا نمنح الدم إلى مواطني الضفة الغربية وغزة . ووجهوا إلي أيضاً تهمة القيام بنشاط تخريبي لأنني أصرح بأن الدرورفلسطينيون ، ويجب أن لا يجبروا على الخدمة الإلزامية . فأخبرتهم أنه بما أنهم

يدعون بأن هذه العولة هي دولة ديمقراطية ، لكل ما أفعله هو ممارسة حقّي في حرية التعبير . فما كان من السلطات إلا أن منعتني ثانية من الذهاب الى الضفة الغربية وغزة ، وحاولوا أيضاً إيقالي عن ممارسة عملي . إلا أنني استنمت رسالة من مدير المدرسة ، وعريضة موقع من عدد كبير من أهالي القرية ، يقولون فيها أنني كنت معلماً فاضلاً وذا ضمير حي ، ولا يمكن للمدرسة أو للتلاميذ الاستغناء عن وجودي . ومنذ العام الماضي ، صعدت اللجنة من نشاطاتها ، فنقوم على سبيل المثال ، بزيارات إلى المجندين الشباب اللذين لا يتجرؤون على رفض الخدمة العسكرية ، ونطلب منهم أن لا يقدموا على محاربة أو ضرب فلسطيني واحد في الضفة الغربية وغزة .

ومن ناحية ثانية ، تلجأ إلى أساليب متنوعة لمقاومة مشكلة المخدرات المتفاقمة ، فألى جانب إلقاء محاضرات حول هذا الموضوع ، تلجأ إلى تشجيع شبان القرية على المشاركة في النشاطات الرياضية بدلاً من التسكع في الشوارع . ومنذ بضعة أيام جرت مباراة في كرة القدم بين فريقين في القرية ، وكان شعارها :

نعم للرياضة ، لا للمخدرات .

ونقوم أيضاً بإلقاء محاضرات عديدة عن الانتفاضة ، وقد زارتنا مؤخراً لجنة نسائية من الضفة الغربية بهدف تعزيز التفاهم المشترك بيننا وبين أبناء الضفة الغربية . وستقوم لجنة نسائية من مدينتنا بزيارة عمالة في القريب العاجل .

في هذه اللحظة بالذات يقوم بعض الأطفال بالتدريب على مسرحية في مقرنا الرئيسي .

يقع المقر الرئيسي للجنة المبادرة الدرزية على مقربة من منزل ( عدنان ) ويتألف من ثلاث غرف واسعة تفتقر الى الأثاث ، على عكس

الجدران التي تغطيها ملصقات عديدة من الانتفاضة ، وعن النضال ضد  
العنصرية ، والكفاح من أجل المساواة ، ورفض الخدمة العسكرية  
الإلزامية . نقرأ مثلاً على إحدى الملصقات المطالبات التالية :

— يجب أن تنتهي الخدمة العسكرية الإلزامية المفروضة على شعبنا .

— تأمين التعليم والعمل لشعبنا .

— انسحاب الجيش من المناطق المحتلة .

— السلام والمساواة للجميع .

التقينا بالمعلمتين المسؤولتين عن الأطفال ، وهما من أعضاء  
اللجنة : الأولى عاملة في مصنع النسيج ، والثانية معلمة .

قالت المعلمة ( امتياز ) التي كانت تشرف على مجموعة صاخبة  
من الأطفال الذين يتدربون على المسرحية بتمعة واضحة : ( لدينا في  
الوقت الحاضر مشرين طفلاً تتراوح أعمارهم بين الخامسة والثانية عشرة  
عاماً ولتقتي مرة في الأسبوع أثناء العام الدراسي ، وأكثر من مرة في إيام  
العطل . أما المسرحية التي نتدرب عليها الآن سنقدمها خلال أسبوع ،  
وليس أمام أهالي التلاميذ فقط ، بل أمام جميع أهالي القرية .

تدور أحداث المسرحية حول ثعلب يفزو أرض الأرانب ويحاول أن  
يسلمهم إليها ، فيجتمع الأرانب سوية ويحاولون إيجاد وسيلة للتخلص  
منه . يقول أحدهم أنهم لن يتمكنوا من التغلب على الثعلب لأنه أكثر قوة منهم  
لذا لا سبيل أمامهم سوى الهرب ، ولكن يرفض الأرانب هذا الحل .  
ثم يقترح آخر بأن يقدموا للثعلب اثنين منهم استرضاءً له ، ولكن يقول  
الآخرون إنها ليست فكرة جيدة . ثم يقرر الجميع بأن الحل الأمثل هو  
نصب كمين للإيقاع به ، وبعد أن ينجحوا في ذلك ، يقول بعضهم :  
( لنقتله ! ) ، ويقول آخرون : ( لنعدبه ! ) . ولكن قراراتهم النهائي هو  
أن يتركوه يرحل ، بعد أن يهددهوا بالقتل إن عاد ثانية إلى أرضهم .



من خلال قصص مماثلة تعلم الاطفال الوعي حول القضية الفلسطينية ، وتعلمهم ايضاً القصائد الشعرية التي تتكلم عن أرضنا وعن أشجار الزيتون ؛ وتعلمهم كذلك الأغاني الوطنية ، وتكلمهم عن الانتفاضة ) .

قدم إلى إلى زيارة ( عنان ) ثلاثة من الطلاب الذين كانوا يدرسون في أوروبا الشرقية ، ويمضون الآن عطلة الصيف مع عائلاتهم في ( برقة ) . كانوا يناقشون قانوناً أصبح مؤخراً ساري المفعول .

قال ( محمود ) الذي يدرس الطب في رومانيا : ( بحق الآن الطلاب الذين حصلوا على شهادة الطب من دول غير الولايات المتحدة وكندا وبريطانيا وأفريقيا الجنوبية ، التقدم الى امتحان في إسرائيل إذا رغبوا في ممارسة الطب هنا . والجانب المجحف في هذا الموضوع هو أنه لا يحق للطلاب العرب التقدم الى مثل هذا الامتحان ، على عكس الطلاب اليهود . إنهم يحاولون عرقلة تقدمنا في كل خطوة نخطوها ) . يعتبر أولئك الطلاب الثلاثة أعضاء في لجنة المبادرة الدرزية ، وقد رفضوا جميعاً تأدية الخدمة العسكرية بحجة معاناتهم من أمراض عقلية .

قال ( محمود ) : ( من الأسباب التي جعلتني أرفض كلياً فكرة الخدمة العسكرية هو أن الجيش الإسرائيلي ليس في حقيقته كما يدعي : جيش دفاع ؛ بل كان جيش احتلال منذ عام ١٩٤٨ . إلى جانب ذلك ، نحن فلسطينيون ، وما تحاول السلطات أن تفعله هو إبعادنا عن بقية الفلسطينيين ) .

قال ( أحمد ) الذي يدرس الصحافة في ( براغ ) : ( يتوجب علينا أن تؤدي الخدمة العسكرية بعد أن ننهي دراستنا الثانوية ، ويرفض بعض الشباب تأديتها رفضاً باتاً ، فيرسلون الى السجن . ويلتحق آخرون بالسلك الديني لأن الزعماء الدينيين لا يخضعون للتجنيد الإلزامي . ثم هناك البقية الذين يرفضون تأدية الخدمة بحجة أمراض عقلية كما فعلنا

نحن . ولم نتمكن من التخلص منها نهائياً قبل مضي ثلاث سنوات ضاقت من حياتنا سدى ، خضعنا خلالها لقحوص على أيدي أطباء ولجان الجيش . حتى انني اضطررت لقضاء اسبوع كامل في مصح عقلي ؛ ولم يسمح لنا ، في تلك السنوات الثلاث ، ان نتابع دراستنا أو أعمالنا ) .

قال ( محمود ) : ( يتلقى الدروز الذين يرفضون تأدية الخدمة العسكرية معاملة أقسى من التي يتلقاها امثالهم من اليهود . فقد ذكروا في الكتيبت ان ربع شبان اليهود لا يؤدون الخدمة العسكرية ، البعض منهم لأسباب دينية ، والبعض الآخر بسبب عدم موافقتهم على وجود الاسرائيليين في الضفة الغربية وغرة . وهناك البعض ممن يعفون من الخدمة لانهم يعملون لامالة عائلاتهم الفقيرة جداً . وهناك بالمقابل الكثير من الشبان الدروز المعدمين ، ولكنهم لم يعفوا من الخدمة ) .

قال ( قاسم ) الذي يدرس الطب في روسيا : ( ان الشبان الدروز الذين يخدمون في الجيش هم أشخاص جاهلون ، ولا يعلمون شيئاً عن القضية الفلسطينية . إذ لا يكفي ان نرفض تأدية الخدمة العسكرية ، بل يجب أيضاً ان نطور الوعي السياسي لشباننا كي يصلوا جميعاً الى رفض تأدية الخدمة العسكرية . عندما نمود الى وطننا في حفلة الصيف نحاول ان نشجع الجيل الأصغر على رفض الخدمة العسكرية ، ونوضح لهم اننا فلسطينيون . وان سياسة إسرائيل تهدف الى إبعادنا من بقية السكان العرب . ونهدهم أيضاً من الممارسات الجائرة وعدم المساواة التي نعاني منها كفلسطينيين ) .

قال ( أحمد ) موضحاً : ( كانت المشكلة الرئيسية منذ عام ١٩٤٨ هي الخوف : إذ يعاني عدد كبير من الناس من الفقر والجهل ، لذا لا يجزؤون على مواجهة السلطات أو مقومتها . وتستغل السلطات الاسرائيلية ذلك ، فتقول للشبان ، على سبيل المثال ، بانهم إذا لم يخدموا في الجيش فلن يتمكنوا من الحصول على عمل ، فضلاً عن طرد آبائهم وإخوانهم من العمل أيضاً . وبالتالي تخشى العائلات الفقيرة التي

يبلغ عدد افرادها ستة أو حتى سبعة أشخاص أن ترفض الخدمة العسكرية ؛ ويفضل شبان تلك العائلات أن يخدموا في الجيش على أن يفقدوا أعمالهم ) .

أضاف ( محمود ) : ( ويحصل الجنود في الجيش على رواتب تعتبرها العائلات الفقيرة مكاسب إضافية ) .

قال ( قاسم ) بلهجة غاضبة : ( ليست الخدمة العسكرية هي الأسلوب الوحيد الذي يلجأ اليه الاسرائيليون في محاولتهم إبعادنا من بقية الفلسطينيين ، بل يستخدمون أيضا أساليب أخرى . ففي عام ١٩٥٧ أصدروا قانونا يقضي بأن الدروز يختلفون عن العرب ، لذا يجب تسجيلهم على أنهم دروز وليسوا عرباً . والدروزي الذي يكتب على بطاقة هويته كلمة عربي لا يحق له مراوغة أي عمل ، ولا يزال هذا القانون ساري المفعول حتى اليوم . أنا أكتب دائماً كلمة عربي أثناء التسجيل ، ولكن عندما يدونون بطاقات الهوية بشكل فعلي ، يكتبون تلقائياً كلمة درزي ) .

وتابع يقول : ( والأسلوب الآخر الذي لجأوا اليه لعلنا كان من خلال النظام التربوي . إذ يطلب الآن من المعلمين في مدارسنا أن يدرسوا ما يسمى بالتاريخ والتراث الدرزي ، فيحاولون أن يفصلوا دماغ أجدادنا لجعلهم يمتقدون أنهم ليسوا عرباً بل دروزاً . ويقولون لهم إن العرب كانوا على الدوام قوم مهزومون ، بخلاف الدروز ؛ ولسوء الحظ ، يصدق بعض الطلاب ذلك الكلام ، وينتهي بهم الأمر إلى الموافقة على تأدية الخدمة العسكرية ) .

هو ( أحمد ) رأسه وقال : ( نعم ، ولأن عدد الشبان الذين يرفضون تأدية الخدمة العسكرية يزداد كل يوم ، لجأت السلطات إلى تشديد الضغط علينا . وذلك ليس فقط لجعلنا نذعن لطلباتها ، ولكن لتبعدنا من بقية العرب . كيف يمكنهم أن يبعدوننا عن بقية العرب ؟ نحن عرب

تتكلم لغة واحدة ، ونرتدي زيّاً واحداً ، وناكل طعاماً واحداً . ولانشكل جزءاً من العرب الفلسطينيين هنا فحسب ، بل إننا أيضاً جزء من العرب في العالم العربي ككل .

عندما نعود الى وطننا بعد التخرج ، سنواجه صعوبة كبيرة في الحصول على عمل لاننا لم تؤدّ الخدمة العسكرية ، فهم يحاولون اخفاء المزيد من البؤس على حياة العرب هنا على أمل أنهم سينتفون جميعاً إلى مفادرة البلاد ، ولكننا لن نرحل ، ولن نستسلم أبداً لضغوطهم ) .

قال ( محمود ) بتحدٍ : ( أنا مستعد لأن انضور جوعاً وأموت إذا لزم الأمر في سبيل الحصول على المساواة ) . وهزوا جميعاً رؤوسهم علامة الموافقة .

قال ( قاسم ) مطلقاً : ( المستقبل لنا . ولن تستمر طويلاً السياسات السلبية والقمعية التي يمارسها الإسرائيليون وخاصة بعد التطور الأخير الذي حصل في منظمة التحرير الفلسطينية . ولا يتوانى اليهود عن الصراخ بأننا نريد أن نرمي بهم الى البحر ، ولكن هذا الكلام ملر من الصحة . فنحن مستعدون للعيش معهم بسلام شريطة أن يقدموا لنا المساواة والمعادلة ، ويوافقوا على فكرة انشاء دولة فلسطينية مستقلة في الضفة الغربية وقرة ) .

قال ( عدنان ) : ( ربما ينتهي التجنيد الإلزامي عندما يتم انشاء دولة فلسطينية مستقلة ) .

قال ابن عدنان ذو الإحدى عشر ربيعاً ، والذي كان ينصت باهتمام طوال الحديث : ( لن أخدم في الجيش أبداً ) .

أجابه ( أحمد ) وعلى وجهه ابتسامة : ( انت فتى شجاع ) .

قال والده : ( تأمل أنه عندما يأتي دورك . تكون الخدمة العسكرية قد انتهت ، وفي غضون ذلك ، ستستمر لجنة المبادرة الدروية بتشجيع الشبان على رفض الخدمة في الجيش .

دخلت ( صالحة ) وقالت ان طعام الفداء جاهز ، فقد صنعت الكبة النيئة ( لحم خاويوف مفروم نهر يخلط مع قمع مجروش وتضاف اليه بعض التوابل ) وفق الطريقة الدروية المشهورة .

قال ( أحمد ) : ( انه من الاطباق التي نفتقدها حقاً في الفترة ) .  
وتوقفوا جميعاً عن الكلام .





## الفصل السابع

### الكاتب المسرحي : مروان من مجد الكروم

لم يواجه والذي أية مشاكل بسبب هويته ، لأنه لم ينشأ  
وسط حشائير كالجيل الذي انضم اليه ، فليتنا ان نعلم  
وان تكون القوياء ويحق كي لا نفكر في العنصرية الإسرائيلية .

مروان

تميد القرى العربية الموجودة في مرتفعات الجليل الى الذاكرة القرى  
السورية أو اللبنانية . ولكن يتبدد هذا الوهم المضلل بأنها قرية عربية  
لدى سماعك كلمة باللغة العبرية ينطقها احد السكان العرب . او عند  
رؤيتك لافتة على الطريق كتبت باللغة العبرية .

تحيط الجبال ، بمجد الكروم ، القرية العربية الواقعة في مرتفعات  
الجليل ، والتي يبلغ عدد سكانها حوالي ثمانية آلاف نسمة . كانت في  
السابق قرية زراعية ، ولكن السلطات صادرت معظم الاراضي . لهذا  
يرتفع فيها معدل البطالة ويستغل معظم العاملون كعمال في مواقع  
البناء ، او في الصناعات الخدمية : المطاعم ، ومحطات الوقود .  
وغيرها ...

قال احد القرويين : ( انها اشبه بفندق كبير . يذهب الناس الى  
العمل في المدينة اثناء النهار ، ثم يعودون ، يأكلون ويتأمنون ) .

يعتبر أسلوب البناء عصريا بشكل رئيسي ، على الرغم من وجود بعض المباني شبه التقليدية ، وتعكس بعض المباني حالة أصحابها الفقيرة ويعكس البعض الآخر رخاءهم الاقتصادي . ويشير الاطفال الى أحد المنازل ، الذي يملكه رجل أعمال ثري ، ( بالقصر ) ، وهو في الواقع فيلا كبيرة وليس قصرا ، ولكن الحجم أمر نسبي وهو ، في نظر الاطفال ، قصر .

يجتاز القرية شارع رئيسي واحد ، يعتبر مركز النشاط والحركة ، ويضم المجلس المحلي ، والمكتبة العامة ، بالإضافة الى المتاجر . والتسليه الفضلة لنبي شبان القرية هي الوقوف في الشارع وتجاذب أطراف الحديث فيما بينهم ، أو التحديق في الجبال بلا هدف . ولا يحق للنساء والفتيات الاشتراك في هذه التسليه ويقتصر استعمالهن للشارع على الانتقال من طرف الى آخر ، والنظر خلسة الى الشبان . ويلعب الفتيان الصغار كرة القدم أو ألعاب أخرى في الشارع الرئيسي ، بينما ترمقهن الفتيات الصغيرات الواقفات جانبا بنظرات حاسدة . وما يزال بعض المسنين يحافظون على زيهم التقليدي ، ويعبرون الشارع على ظهور الحمير ، عائدین من قطعة الأرض الصغيرة التي حالف الحظ كل واحد منهم في الإبقاء عليها .

يقع منزل ( أبو عماد ) و ( أم عماد ) في مدخل قرية مجد الكروم ، وهو من الطراز التقليدي، وتطل شرفته على الحديقة والشارع الرئيسي والتلال المحيطة . وقد زومت الحديقة بالطماطم والبازنجان والبامية والتين والمنب . ويوجد في الجانب الخلفي من المنزل سقيفة ، تقف خارجها بقرة . وتمتد بين المنزل والطريق قطعة من الأرض مساحتها أربعة دونمات يملكها ( أبو عماد ) ، بالإضافة الى حمار للرعي .

تبلغ ( أم عماد ) الثالثة والستين من عمرها ، وتظهر قوة شخصيتها في وجهها القاسي اللامع ، وتنتقل نظراتها الدكية هنا وهناك دون أن تنفعل شيئا . كانت قد أنجبت عشرة اولاد ، بقي منهم خمسة على قيد الحياة .



جلست في الشرفة مع ابنتها الكبرى ( خديجة ) تحضران الطعام ، كان النسيم أكثر انعاشا مما هو عليه في الداخل . كتبت ( أم عماد ) ترم الملوخية وهي أوراق نبات خضراء اللون ، تطبخ مع اللحم أو الدجاج لتصبح طبقا يحبه الكثيرون من العرب ، ويقال أن ( الملوخية ) تهدى إلى الملوك - وكانت ابنتها تدق الثوم ، فيخمد صوت الصدى المرتد ضجيج السيارات المارة .

( خديجة ) فتاة عازبة ، وتكسو المرأة وجهها لأنها لم تحقق المطلبين المتوقعين منها ، والذين كنا سيحولانها إلى امرأة كاملة ، وهما الزواج والاطفال . لم يعد الوقت في صالحتها ، وهي في نظر المجتمع فتاة عانس ، وكانت وهي تدق الثوم ، تبدو وكأنها توجه كل ضربة إلى القدر الذي حرمها من انثوتها . توقفت سيارة خارج المنزل ، وترجل منها ( أبو عماد ) وابنه ( مروان ) الذي يبلغ الثلاثين من عمره ، عالدين من الناصرة حيث كانا في زيارة المستشار القانوني من أجل أملاكهم .

يلغ ( أبو عماد ) الثامنة والسبعين من عمره . قصر القامة ونحيل ولكنه قوي البنية ويرتدي على الدوام الزي التقليدي للفلاحين الفلسطينيين . منذ سنوات طويلة فقد النظر في عين واحدة ، وبشتت عقله بعض الأحيان بسبب تقلعه في السن من ناحية ، ومن ناحية ثانية ، ربما لأن الحاضر مبهم إلى حد يجعل من الأسهل على المرء التثبت بالماضي .

جلس وهو يطلق زفرة عميقة وقال : ( لو أحب الناس بعضهم بعضا وكانوا سعداء يكفي عندئذ أن يعيش المرء على العدس المجفف . ولكن إذا كنا نساء ونماني من المشاكل ولدينا الكثير من الأرض واللحم ، فلا جدوى منها لأننا لن نستطيع أن نهضمها . في الماضي ، لم يكن لدينا الكثير من الطعام ، وكانت الشوارع غير مضاءة ، وكانوا يستعملون مصابيح النفط لإنارتها ، وكانت منازلنا غير مجهزة بوسائل الراحة كما هي الآن ، وكانت أصماننا شاقة : حيث نعمل في الزراعة منذ الفجر وحتى الغروب ، ولم تكن نملك جرارات أو أجهزة حديثة ، بل كنا نزرع

بأيدينا ونحرث بواسطة الثيران . وفي بعض الاحيان ، كنا نعجز انا واخوتي وننشقنا من انتهاء كافة الاعمال الزراعية اللازمة ، لذا كنا نلجأ الى استئجار فلاحين لا يملكون أرضاً . كان البعض منهم يقبض ثمانية قروش كاجر يومي ، ويفضل الآخرون الحصول على بعض المحاصيل الزراعية . كان العمل شاقاً ، ولكننا كنا سعداء ، فأرضنا لنا ، وملشيتنا لنا ) .

حدق ( أبو عماد ) إلى السيارات المارة ، ثم انتقل بصره إلى أرضه . تابع يقول : ( كانت الحياة أفضل تحت الحكم الإنجليزي نفسه ، وكنا نتمتع بحرية أكبر ، كنت أستطيع الذهاب والمجيء كما يحلو لي ، لم تكن معيشتي مهددة . وفي عام ١٩٤٦ أصدر الإنجليز قانوناً يقضي بأن يشكل كل أربعة فلاحين جمعية تعاونية لشراء جرار ، فقمنا بذلك مع اخوتي الثلاثة . ويوجد الجرار انخفاض مبدء عملنا ، ولكن بعد مضي عشرين عاماً احتل اليهود البلاد وأخذوا الجرار ، لذا عدنا ثانية نزوع بأيدينا ونحرث بالثيران والحياد .

لم تكن الجراربات الشيء الوحيد الذي أخذه اليهود ، ففي صام ١٩٥٣ وضعوا أيديهم على أراض تعود إلى الفلسطينيين الذين غادروا البلاد . صادر اليهود الأراضي ، وأزالوا أسم المالك الحقيقي من مكتب التسجيل ، وسجلوها باسم الدولة ، وما يزالون يفعلون ذلك حتى اليوم . عندما قام اليهود بمصادرة الأراضي التي تعود ملكيتها إلى الفلسطينيين ، قلنا انها مشيئة الله . ولكنهم عندما يصادرون أراض يملكها بشكل قانوني أشخاص لم يغادروا البلاد ، أشخاص ما يزالون يزعمونها ويمتصون عليها في كسب معيشتهم ، عندئذ ملنا نقولين في ذلك ؟ ) وصاح غاضباً : ( اي قانون هذا !؟ ) .

وتابع وهو ما يزال غاضباً : ( املك ثلاثين دونماً زرعتها بالبطيخ الأحمر والقمح ، وهذه الارض ملكي شرعاً وقانوناً ، ومسجلة باسمي

منذ عامين منعني السلطات من زراعتها ، وقالوا انهم يحتاجونها للتنمية ، اي انهم سيقدمونها الى احدى المستوطنات . ولكني لم ابال ، وتابعت زراعتها ، انها ارضي ! منذ ثلاثة ايام ذهبت للاطمئنان على المحصول ، فوجدت انهم ساقوا جرارا فوق البطيخ والقمح واثقلوا كامل المحصول . ذهبت انا وابني الى مركز الشرطة ، ولكنهم قالوا انهم لا يسمحون القيام بشيء حيال ذلك ، فلذهبنا الى المستشار القانوني فقال انني انتهكت القانون لانني تلعبت العمل في ارضي بعد ان منعوني من ذلك ، وقال انني يجب ان اخبره بقيمة المحصول وسيحاول اقتلعهم بالتعويض لي من التلف . من الذي يقول انهم يملكونهم مني من زراعة ارضي التي هي ملكي وحدي ؟ انهم يريدون في الواقع ان يصادروا ارضي عن طريق ائلاف محصولي وتدمير حياتي ، ويمتقدون بانني ساستلم لهم والركهم باخذون ارضي ، تلك هي سياستهم ) .

انضمت الى العائلة الابنة الصغرى ( فاطمة ) التي تبلغ الخامسة والعشرين عاما من عمرها ولم تتزوج بعد .

تابع ( ابو عماد ) قصته : ( لقد سلبونا ارضنا ودمروا منازلنا ، ومنعونا من البناء . هذا منزلي ، وارغب بان ابني طابقا ثانيا لكي يسكن فيه ( مروان ) عندما يتزوج ، ولكن السلطات رفضت اعطائي رخصة البناء دون ان يذكروا السبب . لا ارى سببا معقولا لرفضهم اعطائي الرخصة ، كل شيء ممنوع . يوجد اليوم وسائل رفاهية لم تكن نملكها في الماضي : لدينا كهرباء في منازلنا ، ومياه جارية واجهزة حديثة وبماكاننا الان ان نستاجر جرارا مقابل عشرين شيكلا في الساعة لأعمال الزراعة . ولكن ما فائدة كل هذا عندما تكون الحياة شديدة القساوة تحت الحكم الاسرائيلي ؟ اذا داس احفنا على ارض لليهود ، تفرض علينا الفرامات او تسجن ، ولكن يمكنهم ان يدوسوا ارضي ، ويتلفوا محصولي ، ويسرقوا ارضي . يحق لهم ان يفعلوا ما طاب لهم ، بينما اجد انا من حقوقي واسباب معيشتي ) .

حدق بعينه السليمة الى ( مروان ) وقال : ( لا يستطيع ابني أن يتخيل كيف كانت الحياة في الماضي ) .

( مروان ، عضو " في جماعة مسرح الحكواتي التي يقع مركزها في القدس الشرقية ، وهو يشبه والده في قامته القصيرة ؛ إلا أن موقفه من الناس ومن الحياة يتناوب بين نفاذ الصبر وعدم المبالاة . حدق بصمت الى والده .

كانت ( فاطمة ) هي التي أجابت بنفاد صبر على المحن التي يعاني منها والدها : ( ما تزال حياة الجيل السابق تتركز حول الأرض ، أما بالنسبة لنا نحن الشباب ، فالراحة لا تعني شيئاً ؛ إذ يتركز ثقلنا على مستوى مختلف ) .

قال الرجل المعجوز بازدياد : ( يحتقر شبان اليوم مثل هذه الأعمال ، لقد قدمت الى ( مروان ) العلم الذي لم أحصل عليه ، أرسلته الى افضل المدارس ومن ثم الى الجامعة ، وهو يعيش الآن في القدس الشرقية ويرفض البقاء معنا . طلبت منه الإقامة هنا لمساعدتنا ولكنه رفض ذلك ، ويقول بأنه لا يجب طريقة حياتنا ) .

قال ( مروان ) محتجاً : ( آتيت لقضاء يومين هنا لمساعدتكم في قطاف الزيتون ) .

قال والده سلخلاً : ( في الماضي كان الرجال والنساء والأطفال يعملون في الأرض جنباً الى جنب كفريق واحد ، إذ كان وجودنا يعتمد على مدى نجاح محصولنا . وكان التجار يشترون المحصول وهو ما يربل في باطن الأرض . وبعد الحصاد ، كنا نبيع ما تبقى الى اهالي القرية في منازلنا ، وإذا احتجنا الى مبلغ إضافي من المال لشراء بنطل ل أحد الأبناء ، كنا نبيع أيضاً برميلاً أو اثنين من زيت الزيتون . اما اليوم فعلينا أولاً أن نجمع المحصول ، ثم نبيعه الى الأشخاص الذين ياتون بشاحناتهم .

وما نزال نبيع الخضار والفواكه الى أبناء القرية ، ولكننا لم نعد نبيع زيت الزيتون ، فلا أحد يرغب به ، بل يفضلون شراء الزيت الاصطناعي الذي ينتجه اليهود . ويوصف الذين يصنعون الخبز بأيديهم ، في هذه الأيام ، بأنهم متخلفون ، إذ تفضل النساء شراء الخبز القربي الجاهز . ولكن هذا ليس حال عائلتي ، إذ تصنع ابنتي الكبرى الخبز ، ثم أخذه الى فرن الخبز . ولدينا بقرة نحصل منها على حليبنا ، ولدينا دجاج يعطينا البيض الطازج . وما نزال حتى اليوم نأكل زيت الزيتون ، ونأكل من خضار أرضنا وفاكهتها ؛ وأرفض شراء الطعام الملبأ أو تناوله ، أو أي من المنتجات الحديثة التي ينتجونها اليوم ، ولا نشترى من السوق سوى الأرز والسكر والملح واللحم الطازج ) .

اطلق العجوز زفرة وقال : ( كان لدينا أيضاً فيما مضى قطع من الماعز ، يضم حوالي سبعين أو ثمانين منزلة ، أما اليوم فمن الصعب الحصول على رعاة للاعتناء به . ولا يدرك الناس أن تربية الماعز تدرّ مالا أكثر مما يحصل عليه العامل ؛ ولكن شبان اليوم يفضلون العمل كعمال بالأجرة . فهم يرغبون في الحصول على مال وفير وبشكل سريع لشراء السيارات واصطحاب الفتيات في الأمسيات . في أيامي ، كان إذا نظر أحدهم الى فتاة ، يذهب إليه والدها وإخوتها في منتصف الليل ويوسعونه ضرباً ) .

انفجر الجميع بالضحك .

قال الرجل العجوز : ( اضحكوا ما شئتم ، في الماضي ، إذا رفضت فتاة العريس الذي اختاره أهلها لها ، كانوا يأتون بالصلول ويضربون عنقها ؛ أما اليوم فتتزوج الفتاة الشاب الذي تريده . أنا شخصياً أوافق على هذا التغيير لأنني اعتقد أنه من الخطأ الضغط على إنسان للزواج من آخر لا يرغب به . ولكنني لا أوافق على بعض التغييرات ، كخروج الشبان والشابات سوية . لكل زمان رجاله ، فالشبان اليوم لهم

انكارهم ومواقفهم الخاصة بهم ، فهم يناضلون في سبيل اشياء مختلفة وباساليب مختلفة . انظري مثلاً الى الانتفاضة ... ) .

قاطمه ( مروان ) بنفاد صبر : ( جميعنا نعرف كل ما يتعلق بالانتفاضة . هل حاربت في زمانك ؟ ) .

ردّ ( ابو عماد ) مدافعاً عن نفسه : ( بالطبع لقد حاربت ، شاركت في ثورة عام ١٩٣٦ . كنت في ريعان الصبا ، وكنت مستعداً للقتال والاستشهاد في سبيل وطني . حضر القادة الى مجد الكروم واخبروا الشبان ان يخذلوا الاسلحة ويقاثلوا ؛ لقد جلبوا لنا اسلحة من سوريا ولبنان ، ولكنها لم تكن من النوع الجيد ، كلفت صدئة . وعندما نفدت ذخيرتنا ، اخبرونا بان ترسل طلباً الى سوريا . ولكننا قلنا محتجين : ( ولكننا لا نستطيع الانتظار طويلاً ، نريد الذخيرة الآن لكي ندافع عن انفسنا في وجه الدبابات ) . فالفلاحون هم الذين حملوا وطاة القتال العظمى ، كل ما فعله اولئك الذين يطلقون على انفسهم اسم القادة هو قضاء الوقت في المدن . فكانوا يضعون الطربوش على رؤوسهم ويجلسون في المقاهي . وهناك الكثير من سكان المدن الذين كانوا من المتعاونين مع العدو المحتل ، وكانوا ايضاً يضعون الطربوش ويجلسون في المقاهي . ثم حرّم قادتنا على افراد المقاومة ارتداء الطربوش ، واحتفالاً بالقانون الجديد ، احضروا حمراً ، ووضعوا طربوشاً على رأسه وجولوا به في الشوارع . آه ، نعم ، إننا نحن الفلاحون من تحمل عبء القتال ، لقد حاربنا قدر استطاعتنا ) .

قال ( مروان ) بشيء من الفظاظه : ( اليوم يرمون الحجارة ، ولكنهم على الأقل يصيبون اهدافهم . في أيامكم ، كان بحوزتكم بنادق ولكنكم لم تصبوا أحداً ، كنتم تضربون في الهواء ) .

نزع والده غطاء رأسه ومسح عرقه ، ونظر الى ولده وقال بهدوء : ( أصبح الناس اليوم اكثر تعليماً ، واكثر اطلاعاً من الناحية السياسية ) .

ساد الصمت برهة ، واستغرق كل منهم في افكاره ، دون ان يقلقه ضجيج حركة المرور ، ونهيق الحمل وقرق الدجاجات التي تمدو مسرعة في الحديقة .

هزت ( أم عماد ) رأسها وكسرت حاجز الصمت عندما قالت :  
( نعم ، إن جيل اليوم أكثر تعليماً واطلاً من أبناء جيلي ، نحن لم نكن مثقفين . لقد أمضيت حياتي أعمل في الأرض ، وما أزال حتى اليوم ، وفاطمة لا تساعدني في الحصاد ) .

ردت ( فاطمة ) وهي تبسم : ( هذا العمل لا يناسبني ، ولكنني أساعدكم في موسم الزيتون ) .

تابعت واللتها : ( أثناء موسم الزيتون تبقى في المنزل لحراسة الزيتون الذي نطفه . ففي هذه الأيام ، يميل أولاد القرية الى السرقه ، فهم يسرقون الزيتون حتى قبل قطافه ؛ فاشجارنا موزعة ولا تنحصر في قطعة ارض واحدة . لدينا ، على سبيل المثال ، عشر شجرات من الزيتون في قطعة واحدة ، ولدينا شجرات أخرى في قطعة بعيدة ؛ ولا يوجد من يساعدنا للعمل في كل الأمكنة في الوقت نفسه . فبينما نحن نعمل في قطعة ما ، يلعب الأولاد الى القطعة الأخرى ، يسرقون الزيتون ويبيعونه . فلا يملك جيل اليوم أخلاقاً ، ولا يشعر بالفجبل . في السابق ، كان الشبان يستمعون الى الكبار ويطيعونهم ، ولكنهم اليوم لا يبالون بهم ، حتى الفتيات لا يتبعن السلوك السليم ولا يستمعن الى نصائح الكبار أيضاً . هل تتصورين أنه يوجد فتيات عربيات يعشن بمفردهن في الخارج ؟ يعشن في شقق بمفردهن ! ما هذا النوع من السلوك ؟ في أيلمي ، كنا نخضع لأوامر الآباء ، والإخوة ، والأزواج ، وأمهات الأزواج ، لم تكن نعمي أحداً . لو حدث أن رغبتي في زيارة شقيقتي المتروجة ومنعني شقيقي من ذلك ، لم أكن أجروء على أن أطلبه بقدمي خارج المنزل ، وكنت أرتعش من الخوف . وإذا سئح لي بزيارة شقيقتي ، لم أكن أذهب بمفردي ، بل برفقة شقيقي أو والدتي . لم

يكن أيضا يحق لي اختيار شريك حياتي ، ففي تلك الأيام ، كان لابن العم :لافضلية على الغريب ، وإلا تنشأ النزاعات والضغائن بين الأقارب . كان والدي متوفيا عندما تقدم ( أبو عماد ) لخطبتي ، وهو ابن عمي أيضا ، وكان شقيقي هو صاحب القرار . كنت في الثامنة عشر من عمري عندما تزوجت . ولم أخير في الموافقة أو الرفض ) .

ثم نظرت لي ( أبو عماد ) وقالت بشيء من المراحة : ( أنا في منزلك ، وزوجتك وأم أولادك . ولكن لو كانت لي الحرية في اختيار شريك حياتي ، ما كنت لأتزوج شخصا يكبرني بخمسة عشر عاما . لقد تقدم لخطبتي من هم أكثر تقاربا من عمري ، وأكثر ثقافة ) .

بقي ( أبو عماد ) صامتا . وقد بدا عليه الاستياء .

تابعت زوجته روايتها : ( أما اليوم ، إذا تقدم احدهم لخطبة ابنتي ، فإنها ترغب في مقابلته أولا- والتحدث إليه ، ثم يعود إليها القرار في الموافقة عليه أو رفضه ؛ لم يعد القرار لي أو لوالدها . فإذا وافقت عليه ولم ينجح الزواج ، يكون هذا على الأقل نتيجة قرارها . إن حرية اختيار شريك الحياة هي التعبير الجيد الوحيد في القيم الاجتماعية التي يمارسها الجيل الجديد ) .

احتجت ( فاطمة ) قائلة : ( هل تعنين أن كل ما نفعله سوى ذلك هو سيء؟ ) .

أجابته والدتها بتحد : ( نعم ، جميع مبادئكم الأخرى خاطئة ) .

يوجد في عيني ( فاطمة ) ، كشيقيها الأكبر ( عماد ) ، عيب فطري ، بيد أنها فتاة قوية الشخصية وتملك الرغبة في مجازاة والدتها ، قالت : ( إن النزاعات بيني وبين والدي مستمرة ، ولن يأتي أبداً اليوم الذي يستسلم فيه احدهما للآخر . لن أتمكن مطلقاً من إقناع والدتي بقبول طريقتي في التفكير ، ولن أقبل طريقتها . لا سبيل للمقارنة بيني وبين



والدتي ، فعلى سبيل المثال ، تريدني أن أضع الغطاء على رأسي ، وأرتدي الثياب الطويلة بأكمام طويلة ، ولكنني أرفض وأرتدي ما يحلو لي ، الأمر الذي لا يروق لها بالطبع .

قالت والدتها ساخطة : ( أوه ، كم أتمنى أن تتزوجي ! ) .

قالت ( فاطمة ) ضاحكة : ( إنها تستنكر تصرفي إذا تحدثت إلى الشبان ، وسمعت أنني إذا تحدثت إلى أحدهم فهذا يعني أنني أحبه ، أو أننا سنفعل شيئاً مشيناً . أنا لا أفكر بهذه الطريقة ، فأنا أتحدث إلى الشبان كما أتحدث إلى الفتيات تماماً : على أساس متعادل ؛ ولن أكف عن حديثي مع الشبان لإرضاء رغبتها فقط ، فأفكارنا مختلفة جداً . من ناحية ثانية ، هناك بعض الأمور التي توقف والذي عن الاعتراض عليها بينما لا يزال آخرون يحرمونها على فتياتهم ، كالذهاب إلى عكا أو الناصرة دون مرافق . ومن الأسباب التي دعتهن إلى السماح لي بالسفر بمفردي حلجتهن لإرسالني من وقت لآخر لمناخية بعض الوثائق التي تتعلق بأرض والذي . وكذلك لا يُسمح للفتيات بالخروج بمفردهن مساءً ، وعندما تقدمت لليرة إدارة الأعمال ، اعترضوا عليها لأن الدوام مسائي ، وقالوا إن هذا سيجلب العار للعائلة ، ولكنهما في الوقت نفسه يرغبان بتعليمي . لذا عندما قبلت في الدورة ، لم يكن أمامهما سوى الموافقة ؛ كنت أعود إلى المنزل في التاسعة مساءً ، في الأسبوع الأول والثاني كانت والدتي تنتظر عودتي ، ولكنها اعتادت بعد ذلك على تأخري ولم تعد تشعر بالقلق . هناك ..... ) .

انقطع حديث ( فاطمة ) بسبب وصول فتى صغير يرغب في شراء لبصل من ( أم حماد ) ، وأعطاه ورقة نقدية ممزقة بقيمة شيكل واحد .

فصاحت في وجهه : ( أنا لا آخذ هذه الورقة ، اذهب واشتري البصل من الدكان ) ورفضت أن تبيعه .

احتج الفتى قائلاً : ( ولكن أرسلتني أمي ! ) .

- ( هذا لا يهمني ، اذهب الى أحد غيري ) .

غادر الفتى المكان ، ودمدمت ( أم عماد ) بكلام غير مسمع .

عادت ( فاطمة ) الى الحديث : ( هناك هوة كبيرة بين جيل والدي وجيلي ، حتى في لغة الومي السياسي ، والطريقة التي نناضل وفقها للحصول على حقوقنا . فنضالنا أكثر تخطيطاً ، لأننا نستخدم طرقاً منظمة ، ونعرف كيف نستفيد من القانون في نضالنا من أجل قضيتنا . عندما كنت فتاة صغيرة في المدرسة ، لم ألق أية معلومات عن التاريخ أو التراث الفلسطيني ، ولكن أذكر أنني كنت أسمع والدي وغيرهم من الكبار يتحدثون عن اليهود وكيف أخذوا أرضنا ، وكيف أبعدوا آلاف الفلسطينيين . كان والدي قد أبعد الى الأردن مع الكثيرين من أبناء مجده الكروم وقرى أخرى ، ولكنه تمكن من التسلسل عائداً من طريق لبنان ) .

قال ( أبو عماد ) : ( نعم ، هذا صحيح ، فهذا وطني رغم كل شيء ، ومازال زوجتي هنا . لقد خاف بعضهم من العودة ، وأمسك اليهود ببعض الآخر ورموا بهم وراء الحدود ) .

قال ( مروان ) الذي كان يحلق بعيداً وهو مستغرق في التفكير : ( على الرغم من أن نظرة والدي تجاه الخسائر التي لحقت به والنكبة بشكل عام ، هي نظرة عاطفية أكثر منها سياسية ؛ إلا أنه لم يواجه كفرد أية مشاكل بخصوص هويته . فقد كان دائماً فلسطينياً ، ولم يشك في ذلك يوماً ، ولم ينشأ بين حضارتين كما حدث لأبناء جيلي ، إذ علينا أن نحارب ونكون أقباء بحق كي لا نصاب بانفصام الشخصية ، أو نفرق في وسط الحضارة الإسرائيلية .

أذكر أنني عندما كنت في المدرسة الابتدائية ، كان من عاداتنا أن نحفل بذكرى يوم الاستقلال ، فنذهب الى التلال ونعطف الأزهار لنزين

المدرسة . كنا نستمتع بذلك كأطفال ، ولم تكن نعرف سبب كل ذلك ؛ فالأمر بالنسبة لنا كان مجرد عطلة واحتفالات ، لم يخبرنا أحد ان هذا اليوم لا يحتفل به في الواقع ، فكنا نحمل الاعلام الإسرائيلية ، ولم يخبرنا أحد بانها ليست أعلامنا . تقبل البعض ذلك العلم وكأنه علمهم لأنهم يعيشون في دولة إسرائيل ، واحجم البعض الآخر نتيجة الخوف الشديد عن إخبارنا بأن هذا العلم لا يخصنا ؛ وكانت المدارس الثانوية تحتفل بيوم الاستقلال . ثم بدأ الناس في عام ١٩٧٥ يعترضون على هذه الاحتفالات ، فقد ظهر جيل جديد وكامل من المعلمين الذين ذهبوا الى الجامعة ونالوا من العلم والاطلاع أكثر مما ناله الجيل السابق ، لذلك قالوا : ( انتظروا لحظة ، إنها ليست ذكرى استقلالنا ، إنها ليست مناسبة تحتفل بها نحن الفلسطينيون ! ) .

قبل عام ١٩٦٧ كنا نعتقد بأننا عرب إسرائيليون ، فتعلمنا لغتهم وعملنا لديهم . كنا نعلم بأننا نعامل معاملة غير عادلة ، ولكننا التزمنا جانب الصمت خوفاً من الترحيل . اختلطت الأمور في أذهان الناس ، فلم يعرفوا هل يقدمون ولائهم الى دولة إسرائيل ام الى انفسهم باعتبارهم الشعب الفلسطيني . ولكن بحلول عام ١٩٦٧ أدركنا بأننا فلسطينيون ولا نرغب بمغادرة وطننا الذي أصبح دولة إسرائيل ، وأدركنا أيضاً اننا نملك هويتنا القومية الخاصة بنا ، ولكن دون حقوق متساوية ؛ لذا كان هدفنا النضال من أجل الحصول على حقوقنا . ثم وفي عام ١٩٧٦ - يوم الأرض - تعزز شعورنا يهويتنا لأننا أدركنا أنه بإمكاننا القيام بمظاهرات في سبيل حقوقنا ؛ ونستطيع أن نقول : لا ، لما يريد أن يفرضه علينا الإسرائيليون ) .

قالت ( فاطمة ) : ( إن قضيتي هي جزء من وجودي ، هناك بعض الفلسطينيين من أبناء جبلي الذين لا يعيرون أي اهتمام لقضيتهم ، وينحصر شغلهم الشاغل في قضاء أوقات ممتعة . أنا لست هكذا ، فأنا أريد العدالة ، وأريد الحصول على حقوقي .

كنت اعمل في مكتب أحد المستشارين القانونيين ، ولكنني اضطررت الى تغيير عملي بسبب ضعف نظري ، ثم وجدت عملاً في مصنع يهودي لمستحضرات التجميل ، حيث يوجد ست فتيات يهوديات وأربع يهوديات ؛ اي ان عدد العرب يفوق عدد اليهود . وكان صاحب المصنع لا يدير جهاز المذياع إلا لستمع الى الأغاني اليهودية ، لذا في يوم من الأيام ، احضرت معي جهاز مذياع صغير لاستمع الى موسيقا مربية . وجلست في مكاني في الزاوية ، وأدبرت الجهاز بصوت منخفض جداً ، ولكنه لم يوافق على ذلك وأمرني أن أعيدته الى المنزل . اترين ، لم يأخذ بعين الاعتبار أن الموظفين العرب يرغبون بسماع موسيقا عربية من وقت لآخر ، فاتنا لا أريد الاستماع الى الأغاني او المسرحيات اليهودية طوال الوقت . فهم يفرضون علينا حضارتهم . سواء كنا نرغب في ذلك ام لا ؛ وإذا لم نحببنا ذلك ، يقولون لنا : « اذهبوا الى بيوتكم ! » ليس هناك حل وسط . وإذا لم تكن مسعداً بسبب شيء ما في العمل ، لا يهتمون على الإطلاق ، بل يقولون لنا : ( إذا لم يعجبكم ذلك ، ارحلوا ! ) ماذا بوسعنا أن نفعل ؟ نحن مضطرون للعمل معهم .

انا شخصياً لا ادمهم يعملونني بأزدراء ، فإذا كنت أعامل معاملة غير عادلة ، فإنني على الأقل أمبر عن رأيي بحرية . فعلى سبيل المثال ، اخبر صاحب المصنع منذ عدة أيام الفتيات اليهوديات أنه بإمكان كل واحدة منهن شراء زوج من الأحذية على حساب المصنع ، ولكنه لم يقدم عرضاً مماثلاً الى الفتيات العربيات ، علماً أن بعضهن يعملن قبل بعض الفتيات لليهوديات بفترة طويلة ، عندما سمعت بذلك الخبر ، قلت لزميلاتي العربيات : ( لنذهب ونطالب بأحذية جديدة أيضاً ، يجب أن نحصل على حقوق تماثل تلك التي نحصل عليها الفتيات اليهوديات ) . إلا انهن رفضن ، وشعرن بالكبت والخوف لأنهن لم يتعلمن كيف يطالبن بحقوقهن ، فقررت ان اذهب الى صاحب المصنع بمفردي ؛ ففي أسوأ الحالات لا شيء أخاف فقدانه ، فكل ما كان علي أن أحمله هو الرفض ، ولكنني على الأقل أكون قد بدلت جهدي للحصول على حقوقي ، وسأنتني

زميلاتي ان اتحدث نيابة عنهن ايضا ، ولكنني اخبرتهن انهن يجب ان يمكن الشجاعة للتحدث من أنفسهن . وعندما قابلت صاحب المصنع وطالبته بالمال لشراء حذاء جديد ، قال إنه لا يوجد قانون يجبره على فعل ذلك . وبعد نقاش دام برهة من الزمن ، وافق أخيراً على طلبي . ولم تطالب زميلاتي العربيات بحقوقهن ، فلم يحصلن على شيء . فيجب علينا أن نطالب بحقوقنا ، لأنهم لن يقدموها لنا بملء إرادتهم . إن اندلاع الانتفاضة أمر جيد ، ربما إذا ناضل جميع الفلسطينيين بطريقة واحدة ، يمكن عندئذ أن نصل الى حل ، يجب أن لا نخشى النضال من أجل حقوقنا ، شوكان الجيل السابق أكثر تنظيمًا وكان لديه الوعي الذي يتمتع به جيل اليوم ، ربما لم تكن قد وصلنا الى الوضع الذي نحن فيه الآن .

علق ( ابو عماد ) بلهجة تنم عن شيء من السخط : ( اصبح الناس اليوم أكثر وعياً ) .

قال ( مروان ) : ( لم يتم نمو وعي حتى وصلت الى الجامعة . في البداية لم اكن ارفض بالالتحاق بالجامعة هنا ، بل اردت الذهاب الى إيطاليا أو أمريكا لدراسة فن التصوير السينمائي أو المسرح . إلا أن والدي اعترض ، وخاصة أن من يتكلف عناء الذهاب الى الجامعات في الخارج يدرس الطب أو القانون وليس السينما أو المسرح . وهكذا رفض والدي طلبتي ، فاضطرت للإذعان إليهما لأنني ، وفي العام الاول على الأقل ، كنت سأحتاج الى الدعم المادي ، وما كانا سيوافقان على تقديمه لي ؛ لذا انتهى بي الأمر في جامعة القدس حيث حصلت على شهادة البكالوريوس في علم الاجتماع . اذكر انني في اليوم الذي غادرت فيه القرية للالتحاق بالجامعة دعمني والدي بجانبها وقدمت لي بعض النصائح : ( ابتعد عن السياسة ، واحذر الفتيات ) . ولكن لحسن الحظ ، أو ربما لسوءه ، تورطت مع الفتيات وفي السياسة أيضا ؛ إذ انضممت الى حركة الطلاب ، وحضرت الاجتماعات السياسية ، وشاركت في المظاهرات ، واعتبرنا أنفسنا جميعاً المحررين المنتظرين لشعبنا .

وفي العام الدراسي الثالث تعرفت على بعض الطلاب المشاركين في مجموعة مسرح الحكواتي ، فانضمت إليهم ، ولكنني أيضا تلعبت دراستي . بعد البكالوريوس ، حصلت على الماجستير في علم الجريمة وتلعبت مهنة التمثيل في الوقت نفسه . عندما أنهيت دراستي كانت هناك وظيفة شاعرة في مكتب الشؤون الاجتماعية . فتقدمت إليها وقبلت . كان العمل يبدأ في الثامنة صباحاً ، ولم أكن قد اعتدت على الاستيقاظ في ذلك الوقت المبكر منذ أيام المدرسة . لذلك ضبطت المنبه على الساعة السابعة صباحاً ، واستيقظت بطاعة كاملة ، واغتسلت وحلقت ذقني وتوجهت الى العمل كبطل فاتح . وهناك قدموا لي فنجاناً من القهوة ، ثم استمعاني المدير وقال : ( اعتقد أنك تعمل في مسرح الحكواتي ؟ ) .

أجبت : ( نعم ، واعتقد أنك رأيت مرة إحدى مسرحياتنا ، هل أعجبتك ؟ ) .

فقال : ( يعجبني ما يقدمه الحكواتي ، ولكن لا يمكنك العمل هنا ومع الحكواتي في الوقت نفسه . أعطيك أسبوعاً لتقرر ) . حسناً ، عملت في المكتب مدة ساعة واحدة ، ثم غادرت ولم أهد ثلثية . وهم يدينون لي بأجرة ساعة عمل واحدة . كان اتخاذ القرار أمراً سهلاً بالنسبة لي لأن العمل في المكتب لم يكن من أجل اتخاذ مهنة لي ، بل كان محاولة لاكتساب المزيد من المال ، والمهنة التي كنت أرغب بها فعلاً وما أنال حتى الآن هي العمل في المسرح . هل تعرفين أنني أحياناً عندما أشعر بالاكئاب ، أقول لنفسني : ( ما الذي أفعله في المسرح ؟ لم لا أعمل في المجال الذي تخصصت به في الجامعة ؟ ) ولكنني أفكر في الأمر برهة ، ثم أقرر : لا ، لا أستطيع أن أتحمل العمل في مكتب من الثامنة صباحاً وحتى الثانية بعد الظهر ، غارقاً وسط مئات الملفات .

بالطبع لا يشعر والديّ بالمرضى على ما أقوم به ، فهما لا يريدان أن أصبح عملاً ، إلا أنهما بالتأكيد لا يرغبان أن ينتهي بي الأمر في المسرح . كنا يفضلان أن أحصل على شهادة في الطب أو التعليم ، ثم أعود للعمل في

مجد الكروم . وبما انني لم احصل على شهادة في أيّ من هذين المجالين لذا فهما يحبذان عودتي الى القرية بعد الجامعة للعمل في الأرض الى جانب والدي . انا لا امانى في مساعدتهما من وقت لآخر ، ولكنني بالتأكيد ان اتخذ من الزراعة مهنة لي طوال حياتي . على أية حال ، لا يمكن جني الكثير من المال من العمل في الزراعة ، وخاصة باستخدام الاساليب البدائية التي يستعملانها . وبقي كمية المحصول محدودة لأنهما لا يستعملان الريّ ، بل يعتمدان على المطر . لا يسعني العيش بهذه الطريقة ، ولا أريد أن أسير على خطاهم ، بل أرغب أن أعيش حياتي الخاصة وافعل ما يحلو لي . يأمل والديّ أن أعيش وفق توجّهاتهما ، وأنا أريد أن أعيش بطريقتي الخاصة ، لذا ماذا يجب أن أفعل في هذه الحالة ؟ فانا نين قرية محافظة ، وينتظر مني احترام العائلة والمسنين والتقاليد . لذا وبما أنني أمارس المهنة التي أريد ، أبذل من ناحية ثلثة جهداً استثنائياً للتوصل الى تسوية حيال الأمور الأخرى . فاحضر الى القرية كل اسبوعين أو ثلاثة ، واساعد عائلتي في أعمال الأرض مدة يومين ، وأقوم بواجباتي الأخرى ، ثم أعود الى عالمي .

في الواقع حدث تغيير كبير في قرية مجد الكروم ، ففي الماضي كانت معالم الحياة المشتركة أكثر وضوحاً ، فلم يكن الناس يكتفون بمساعدة بعضهم بعضاً في أعمال الأرض ، بل في مختلف جوانب الحياة . أما اليوم ، فالذين يعملون يذهبون الى المدن ، وكل ما يشغلهم هو كسب المال ؛ أما الروابط التي تصلهم بالجماعة فتدور بشكل رئيسي حول طقوس الولادة ، والزواج والموت ، ويوجد بالطبع من ناحية ثانية عدد كبير من الشبان العاطلين عن العمل ، والذين يقضون أوقاتهم بالتجول في شوارع القرية أو المدن . وهم يشعرون بالضيق في جوانب عديدة ، فبينما يعرفون تمام المعرفة بأنهم فلسطينيون ، إلا أنهم يقعون فريسة الحضارة الاسرائيلية . اذكر حتى الآن كيف أنني صارت هذا التأثير وتمكنت من التغلب عليه .

ولا يتمكن هؤلاء الأحداث ، الذين يقضون جل أوقاتهم في الشوارع ، من التغلب بفردهم على الحضرة اليهودية ، لذا قررت أنا وعدد من شبان مجد الكروم أن تؤسس نادي ثقافي لتطوير الوعي حول التراث والحضارة الفلسطينية ، ولكي نمطي للشبان هدفاً في الحياة . المجالان الآخران المتاحان في القرية هما نادي الرياضة ونادي الهستدروت ، الذي يعلم تقنيات مبادئ الخياطة . أما بالنسبة للرياضة ، فهي لا تفي بحاجتنا الثقافية ، فمن الممكن أن يتغلب شبيلنا على الشبان اليهود في مباراة أو أخرى ، ولكن ماذا بعد ذلك ؟

يجب أن يتوفر لدى الشبان وسيلة تمكنهم من التعبير عن أنفسهم كفلسطينيين ، والطريقة المثلى لذلك لا تتم إلا من خلال الأنشطة الثقافية : الموسيقى الفلسطينية ، الرقص ، المسرحيات والمحاضرات . قمنا باستئجار غرفتين ، وتمكنا من الحصول على الدم المادي من منظمة مستقلة غير حكومية ، وسنؤسس ورشات عمل من أجل المسرح والرقص والموسيقى الفلسطينية . سنؤلف مجموعة دائمة ونلقنها مبادئ الإخراج والتمثيل والتأليف المسرحي ، حتى تصبح مجموعة مستقلة وبإمكانها التجول وتقديم الأعمال المسرحية في أرجاء البلاد ، وسنوجه دعوة إلى بعض الشخصيات الأدبية وغيرهم لإعطاء محاضرات أسبوعية . وسيؤدي كل شخص عمله بشكل طوعي ، إلى جانب وجود مدير براتب محدد للإشراف على النادي . وبما أنني أعيش في القدس ، ولديّ عملي في مسرح الحكواتي ، لا أستطيع تخصيص وقت كامل للعمل هنا في النادي ، لذا من الضروري وجود مدير لا يكون كفوفاً فحسب ، بل مهتماً أيضاً بنشاطات النادي . حالياً لا يوجد أية نشاطات بسبب قيامنا بطلّي الفرقتين لأنهما بحاجة ماسة لذلك ) .

نظر ( مروان ) إلى سلة يده وقال بأنه يجب أن يذهب ليري أحد أبناء عمه .



ماد الفتى الصغير الذي كان يريد أن يشتري البصل برفقة والدته  
التي سألت ( أم عماد ) : ( لماذا لم تبعه البصل ؟ ) .

اجانب ( أم عماد ) : ( لا آخذ الأوراق النقدية القديمة والمزقة ) .

قالت المرأة : ( حسناً ، لقد أحضرت لك نقوداً جيدة ) .

تحننحت ( أم عماد ) وذهبت لاحتضار البصل .

قام ( مروان ) بواجبه تجاه عائلته وأمضى يومين في القرية ، عاد  
بعدها بسيارته الى ماله الخاص ، ولكنه لم يتجه الى القدس بل الى  
( سخنين ) ، وهي قرية أخرى تقع في الجليل ، حيث سيلتقي ببقية  
أعضاء جماعة الحكواتي ليقدموا مسرحية تدعى ( مغرب العبيد ) . فالى  
جانب المروض العديدة التي قدموها في القدس ، قلموا أيضاً بريلة مدد  
آخر من القرى والمدن في أنحاء البلاد بهدف تقديم أعمالهم الفنية .  
وأخذوا يومين للراحة قبل إنهاء جوثتهم في ( سخنين ) ، حيث استأجروا  
قاعة يستخدمها أهالي القرية للأفنياء للاحتفالات ، ولإقامة المناسبات  
الاجتماعية الهامة الأخرى . وحالما نصب أفراد المجموعة خشبة المسرح،  
توافد أهالي القرية من مختلف الأعمار ، وأخذ البعض منهم يراقب سير  
العمل ويطرح الأسئلة ، والبعض الآخر يقدم يد العون .

قال ( مروان ) : ( نحب ان يهتم الناس بنا ويقدموا لنا المساعدة،  
ونحب أن يشعروا بالتماثل معنا ، فمعظم مسرحياتنا ترمز الى الحالة  
التي نعيش فيها ك فلسطينيين . لقد تأسست جيلة مسرح الحكواتي  
عام ١٩٧٧ ، وتعتمد المسرحيان القديمة على التجارب الاجتماعية  
والسياسية لأفراد الجماعة ، وكذلك تجارب أشخاص آخرين . وتعتبر  
تلك المسرحيات عن القومية الثقافية الفلسطينية ، متخفية تحت قناع  
الرمزية لتجنب غضب المراقبين الذين واجهنا معهم بعض الصعوبات في  
الماضي . وتتطلب عملية إخراج مسرحية ما المشاركة الفنية والإبداعية

لكافة أفراد المجموعة ، ويمكن أن يكون بعض الممثلين غير دائمين ، بل يتم استخدامهم لقاء اجر معين لمسرحية محددة ) .

وعندما بدأ الناس من مختلف الاعمار يتوافدون لحضور المسرحية ضجت الصالة بثرثراتهم وهم يترقبون خروج الممثلين والممثلات . تدور احداث المسرحية حول عدد من العمال الفلسطينيين في مهن مختلفة اجتمعوا سوية اثناء احدي الاجازات لتقييم اوضاعهم الاجتماعية والسياسية والاقتصادية . وكانت المسرحية هزلية ومساوية في وقت واحد ، واثت مشاركة الجمهور تلقائية : فضحكوا ، وحيوا الممثلين الناجحين ، وسخروا من الفاشلين . وعندما انتهت المسرحية ، تقدم بعض أفراد الجمهور وهنأوا الممثلين والممثلات ، بصد أن استمتعوا بالأمسية بشكل كامل .

حزمت المجموعة امتعتها وتوجهت نحو القدس في وقت متأخر من الليل . كان ( غسان ) ، وهو أحد الممثلين المأجورين للتمثيل في تلك المسرحية ، يشعر بالقلق لأنه قدم من الضفة الغربية ، وقد حل الظلام ولم يعد بإمكانه أن يجد وسيلة تنقله الى منزله . فالسلطات لا تسمح لسكان الضفة الغربية وغزة أن يقضوا الليل في القدس ، أو أي قسم آخر من منطقة ٤٨ . ولكن بما انه لا يستطيع العودة الى منزله مشياً على الاقدام ، لذا لم يعد أمامه من خيار سوى المبيت عند ( مروان ) .

وصل ( مروان ) الى المسرح حوالي منتصف النهار ، كان البناء في السابق داراً للسينما ، ويقع في زقاق مسلود . قال ( مروان ) : ( أنا مسرور لعودتي ، ولكن أستطيع أيضاً أن أقول إن الحياة في القدس لا تختلف كثيراً منها في مجد الكروم ، وهي لا تشبه الحياة في نيويورك أو باريس : فالقدس تشبه قرية كبيرة ، والفارق الرئيسي بالنسبة لي هو أنني في القدس أميش على هواي ، أذهب وأعود كما أريد ، وأحدث مع من أريد ، ولا أقيد نفسي بالواجبات والالتزامات ، فلنا غير ملزم بإقامة

العلاقات الاجتماعية مع الأقارب والجيران . سألهم الآن إلى اجتماع  
لمناقشة مسرحية من تأليفي ) .

واندفع مسرعا ، تواخا للعودة إلى الحياة التي لم يستطع والداه  
تقبلها .

خلال عام واحد ، فقدت ( أم عماد ) قدرها لأبناها به من وزنها بسبب  
معضلة قلبية . كانت تجلس في الشرفة بعد أن عادت من حفل زواج أحد  
الأقارب . بدلت أثبتها الكبرى ، التي كانت يرتديها أيضا ، ثيابها ،  
وبللات تمجن الخبز . قدم أحدهم وطلب من ( أم عماد ) شراء قلبل من  
البامية ، فأحضرت له ما طلب ، وقامت بوزنه وقدمته له . ثم جلست  
وهي تقول : ( لم أمد أستطيع العمل كالسابق بسبب صحتي ) .

بعد برهة وجيزة ، عادت ( فاطمة ) من الحفل ، ورمت والدتها  
بنظرة صارمة ثم قالت : ( لماذا غادرت مبكرا ؟ ولماذا كنت صامتة  
طوال الوقت ؟ )

اجابت والدتها : ( لم أكن سعيدة ) .

قالت ( فاطمة ) غاضبة : ( لم يعد يسعدك شيء ) .

اجابت ( أم عماد ) : ( الا حفل زواجك ) ، ثم أضلعت ابتسامة  
وجهها وهي تقول : ( منذ بضعة أيام ، أخبرني ( مروان ) أنه عندما يقرر  
الزواج سيختار إحدى فتيات القرية ، ولن يتزوج من فتاة غريبة .  
الأمر الذي أسعدني كثيرا لأنني كنت دائما أفكر بأنه ، وبسبب أسلوب  
حياته ، سينتهي به الأمر إلى الزواج من فتاة غريبة ) .

وصل بعض الأقارب : رجل زوجته في المقعد الثامن من العمر .

سالت ( أم عماد ) فاطمة : ( أين والدك ؟ )

— ٢٠٩ — مواطنون في عزلة — ١٤

أجليت ( فاطمة ) : ( ما يزال في الحفل ) ، ثم طمعت تقول : . كان العام المنصرم قاسياً على والدي لأن المحكمة لم تحدد بعد مصير دونماته الثلاثين . لذا قرر أن يزرع القمح طوال فترة بقاء القضية في المحكمة ، ونفذ قراره بالفعل ، وكان يتردد من وقت لآخر للاطمئنان على حالة المحصول . وعندما ذهب للحصاد وجد أن السلطات قد قامت بلهمة بدلاً عنه قبل الأوان ، وتلف المحصول بكامله . فضايقي كثيراً ، بل اجتاحه غضب جلعج ) .

قالت السيدة المجوز التي وصلت منذ قليل مقتبسة كلامها من قول ماثور :

هل يمكن للحجر أن ينبت أوراقاً ؟

هل يمكن للسك أن يعيش خارج الماء ؟

ثم أضافت : ( من كان يظن أننا سنصاب بتلك الكارثة ؟ من كان يظن أنه سيأتي يوم نفقد فيه أرضنا ؟ ولكن كل شيء يعتمد على القدر ، ولا يعرف أحد ماذا يخبره لنا القدر ) .

قال زوجها : ( كنا في الماضي نملك ٣٦ دونماً ، والآن ضاع كل شيء . صحيح أننا لم تكن سعداء تحت الحكم التركي أو البريطاني ، فقد كان الاتراك وحوشاً ، جملونا نتضور جوعاً ، وكذلك كان حال البريطانيين . إذ كانوا يجبرونا على السير لمدة أميال ونحن نحمل أكياس الرمل الثقيلة ، وفرضوا علينا الضرائب الباهظة ، حتى أن بعض الفلاحين اضطروا إلى بيع أراضيهم لدفع الضرائب . ولكن مهما فعل الاتراك والبريطانيون إلا أنهم لم يسرقوا أرضنا ووطننا ، اليهود فقط سرقوا أرضنا وأجبروا الناس على الرحيل من وطنهم . لقد تشنت شعبنا ، فلدينا أقارب في لبنان وسوريا والخليج وحتى النرويج ) .

قالت زوجته ( الحياة اليوم قاسية ، انعدمت فيها السعادة والمودة ، وأصيب الناس بقلّة الاحتمال والانانية ، حتى أولادنا تعلموا الانانية ) .

ثم التفت العجوزان نحو ( أم عماد ) وأخذتا يتكلمان عن بعض الأقارب . بعد أن غادرا دخلت ( أم عماد ) وابنتها الكبرى الى داخل المنزل ، وبقيت ( فاطمة ) في الشرفة ، فاطلقت زفرة عميقة وهي تقول : ( لا يستطيع المسنون نسيان الماضي ) .

وحدثت إلى الهضاب وأضافت : ( على الرغم من أنني أميش في كنف هائلتي ووسط أقاربي ، إلا أن الحياة يمكن أن تكون موحشة أحياناً . فلا أستطيع أن أشاطر المسنين أحلامي وأفكاري لأنهم يعيشون في عالم مختلف ، وعندما يتسنى لي الاتصال مع أبناء جبلي ، أجد أن الكثير منهم لا يهتمون سوى بجمع المال أو الزواج . ربما كان ( مروان ) الشخص الوحيد القريب مني لقد عاد منذ فترة قريبة من هولندا وألمانيا حيث قلموا بجولة لعرض مسرحيته ، وأتى لزيارتنا منذ يومين ) .

كان ( مروان ) في القدس يحاول تنظيم جولة ثقافية ، ولكن هذه المرة إلى إنجلترا .

قال ( مروان ) : ( إن المسرحية التي انتهيت من كتابتها العام الماضي تم تمثيلها هنا ، وقمنا بعرضها منذ فترة قريبة في ألمانيا وهولندا ، وتسمى ( الطيور ) . تضم المسرحية ثلاث شخصيات : الصيد - الذي أقوم بتأدية دوره - وخادمه العجوز ، وشاب في مقتبل العمر . الصيد هو الشخص الظالم الذي لا يكفي بقتل الطيور ، بل أي شخص يتجرأ على معارضة . أما الخادم العجوز فهو يلعبن لطلبات الصيد مهما كانت ، فهو شخص سلبي ويملك عقلية الضحية . ويمثل الشاب الجبل الجديد الثائر . لاقى المسرحية نجاحاً منقطع النظير ، وثلقينا بعض الملاحظات النقدية الباردة منها :

[ تعتبر مسرحية « الطيور » خرافة سياسية صريحة - وغامضة - في الوقت نفسه ... يبدو أن مسرح الحكواتي قد تفوق في تحقيق شيء توافى المسرح اليهودي في إسرائيل من تحقيقه بشكل كبير وهو : الاستيلاء على عواطف جمهوره - ويتجلى بعمق التزام الممثلين الماطفي في انتاجهم الاخير للمسرحية الفلسطينية المبعدة « الطيور » - فنراهم وهم يفوضون عميقاً داخل أنفسهم لتشكيل صلة بين تجربتهم الشخصية واحداث المسرحية ] .

( صحيفة الامة - ١٩٨٨ ) .

[ تعتبر مسرحية « الطيور » - وهي قصة رمزية عاطفية محفونة بالثورة وارتباطها بالموضوع - مسرحية شعبية ومفروضة بالقوة كما هي الانتفاضة ] .

( صحيفة الفجر - ١٩٨٨ )

قال مروان : ( لسوء الحظ لم يتحقق النجاح في مختلف المجالات، فبسبب انشغالي العام الماضي في المسرحية ، لم أكرس الوقت الكافي للنادي الثقافي في القرية . وعندما عدت من الخارج وجدت ان المدير الذي استخدمناه لم يقم بمهامه على الوجه الاكمل ، وقام لعضاء أحد الاحزاب السياسية باحتكار النادي وأرادوا فرض بصمتهم الخاصة على نشاطاته الثقافية . فقد سيطروا على سبيل المثال على مجموعة موسيقية قمنا بتشكيلها مسبقاً وأرادوا أن يطلقوا عليها اسماً يجعلها تتطابق مع حزبهم . كذلك كنت قد اقنعت ولدي بالسماح له ببناء منصة مكشوفة فوق قطعة من أرضه ، ولكنها تحولت أيضاً الى استعمالات سياسية ؛ وأراد اعضاء الحزب استخدامها لأغراضهم الخاصة . فوضحت لهم بأن الفكرة الرئيسية كانت ايجاد نادٍ ثقافي مستقل يفتح أبوابه أمام كل شخص ، ولا ينتسب الى أي حزب أو جملة من الناس . حسناً ، اعتزم حاجلاً العودة الى القرية لتسوية كافة الأمور ، وأنوي أيضاً تسليم إدارة شؤون النادي الى لجنة قوامها شبان من القرية ، وسأبقى المشرف العام .

من الضروري إيجاد نواد ومراكز ثقافية لتشجيع تطوير هويتنا  
ووعينا ، وإذا أصبحت هذه المركز تابعة لأي حزب سياسي ، فإنها تفقد  
عندئذٍ مظهرها الثقافي . يجب أن نناضل ضد تأثير الحضارة الاسرائيلية ،  
وإلاّ فلنا سنفقد تراثنا وهويتنا . وكما قلت في السابق ، لقد كانت  
ضد ذلك التأثير ، ونجحت في التغلب عليه . في الواقع ، منذ حوالي  
أربع أو خمس سنوات مضت اتخذت قراراً جازماً ألاّ استعمل كلمة  
عبرية واحدة عندما يتحدث اللغة العربية . وفي إحدى المناسبات ، كان  
أعضاء مسرح الحكواتي في اجتماع مع بعض اليهود المتطرفين الذين  
يتكلمون العبرية فقط ، فقررنا الاستعانة بشخص يترجم لنا من العبرية  
الى العربية ؛ علماً بأننا نعيد جميعاً اللغة العبرية . وبعد انتهاء الاجتماع ،  
ذكر أحدهم كلمة باللغة العبرية ، فصعق اليهود من الدهشة : وصاح  
أحدهم : ( يا إلهي ، إنكم برغم كل شيء عربنا نحن ! ) .

يختلف الآن نضالنا الى حد كبير عما كان عليه عام ١٩٤٨ ، فقد حدث  
تغيير هائل في مختلف الأمور منذ تلك الأيام . وأجد أن بعض الفلسطينيين  
الخارج يعيشون في عالم حالم ، ويمتقدون أن الحياة هنا لم تتغير منذ  
عام ١٩٤٨ . يعيش خالي في لبنان ، وقد التقيت ابنه في أوروبا ، وأخبرني  
أن والده ما يزال يعتقد بأن مجد الكروم لم تتغير منذ عام ١٩٤٨ . ويجب  
ابن خالي هذا أن يستمع الى حكايات الماضي ، ولكنه يتطلع أيضاً الى  
المستقبل . ويعرف بأنه ربما لن يتمكن من العودة إطلاقاً الى مجد  
الكروم : لذا يبقى الخيار الآخر بالنسبة إليه إقامة دولة فلسطينية في  
الضفة الغربية وغزة .

يعتبر بعض الفلسطينيين الذين يعيشون في الخارج أن حياة الفلاح  
رومانسية وحالة ، إلا أن حياة الفلاح في الواقع قاسية وشاقة ولا نريد  
أن نعود الى مثل هذه الحياة ، أو الى التفاليد التي لم تعد تخدم  
قضيتنا . ولا نريد أن نعود الى عقليّة الضحية . وأشعر أحياناً بغضب

شديد عندما اجد ان بعض الفلسطينيين في الخارج ، وخاصة المثقفين منهم ، يعتقدون انهم يعرفون اكثر مما يعرف الناس الذين يعيشون هنا . فهم يحلمون بتحرير فلسطين ، الامر الذي لم يعد واقعياً على الاطلاق ؛ فهم لا يعرفون الحقيقة ولا يريدون تقبلها ) .

لقد عبر ( مروان ) عن ضجره من المسنين ومن الحاليين في شخصية الشاب التي رسمها في مسرحية « الطيور » .





## الفصل الثامن

### العامل الاجتماعي : اديب في يافا

( لقد أصبحت يافا أما للفرح ، فهي ترحب به وتعلمه ،  
إلى حين همل أبناءها وتركهم يتسودون من الجوع ) .

رياض ( والد اديب )

تبعد مدينة يافا حوالي ٦٥ كم شمال غربي القدس ، ويتألف سكانها من العرب واليهود . ويافا بخلاف عكا ، مدية ممتدة في غير نظام ، وقد فقدت الابنية القديمة المتلاشية الوقار والجمال اللذين ما يزالان موجودان في عكا القديمة . في يافا يتطلب المال من أسلوب الحياة المضطهد على كل ما كان جميلاً ، ففصول الصيف المشبعة بالرطوبة الحارة تسبب الضجر ، وفي فصول الشتاء القارسة يسود تجمهم مقيت .

يبلغ عدد السكان العرب في يافا ، وفق احدى الإحصائيات ١٠٠.٠٠٠ نسمة ، في حين تذكر احصائية أخرى بأنه ١٨٠.٠٠٠ نسمة . ويعيش العرب بشكل رئيسي في منطقتين : المعجم وجباليا . ويشكل الشبان الذين تتراوح أعمارهم بين العشرين والثلاثين عاما حوالي ٦٧٪ من العدد الإجمالي ، وتعيش حوالي ٧٨٠ عائلة في أوضاع فقيرة ومكتظة .

وتعتبر المدينة جزءا من بلدية تل أبيب ، ويمتد السكان العرب بأن البلدية تريد تحويل المناطق العربية الى يهودية ، كما ترغب بتحويل الهوانىء الى أماكن سياحية ، فتحرم الصيادين العرب من أسباب

معيشتهم . ويقولون بأن سياسة الإهمال التي تتبعها السلطات تهدف الى جعل حياة الناس في تلك المنازل مستحيلة ، فيضطرون في النهاية الى الرحيل .

( اديب ) شاب ممتلئ الجسم ، قصير القامة وقوي البنية ويبلغ السابعة والثلاثين من عمره ، متزوج وله ثلاثة اطفال : فتاة في العاشرة والنصف من عمرها ، وصبي في السابعة من عمره ، وطفلة في شهرها الثامن عشر . وهو عامل اجتماعي ، وعضو في جمعية عرب يافا ، وعضو ايضا في المركز الثقافي الذي يعتبر فرعاً من الجمعية ، ويقوم كذلك بتنظيم رحلات سياحية الى مصر . تبدأ ساعات عمله كعامل اجتماعي من ٧ر٣٠ صباحاً وحتى ٣ر٣٠ بعد الظهر ، يعود بعدها الى المنزل لتناول طعام الغداء والراحة . ويذهب في حوالي الخمسة بعد الظهر الى المركز الثقافي ويبقى فيه حتى الثامنة مساءً ، او ربما أكثر ، حسب النشاطات اليومية . وهو شخص لطيف وبراغي مشاعر الآخرين الذين يتعامل معهم .

يميش ( اديب ) في منطقة المعجمي مع عائلته ووالديه في منزل قديم مبني على الطراز العربي كان فيما مضى فيلا واسعة يملكها شخص فلسطيني فلاحر البلاد عام ١٩٤٨ . ومنذ ذلك الوقت تم تقسيم المنزل الى ثلاثة أقسام منفصلة، ومدخل مشترك، ويفصل بين كل قسم جدار . يشكل القسم الذي يمش فيه ( اديب ) نصف المنزل ، ويضم ثلاث غرف ومطبخ وحمام . ويميش والد اديب في ربيع المنزل ويميش عائلة غربية في الربيع الآخر . وهناك حديقة أملية محاطة بسياج يستعملها كل من ( اديب ) وأهله .

كان ( اديب ) يجلس في الخارج هرباً من الجو الخلق داخل المنزل قال وهو يشرح وضع المنزل:

( نملك هذا المنزل بالاشتراك مع شركة حكومية كانت قد استولت على املاك الفاتحين ، ونميش في منطقة العجمي منذ عام ١٩٧٠ ، وقبل ذلك كنا نطقن في منطقة أخرى، ولكن السلطات صادرت منزلنا وأرغمتنا على الخروج منه ، كما فعلت مع سائر العرب ، والانتقال الى منطقتي العجمي وجباليا ، اللتين أصبحتا بشكل فعلي احياء عربية ) .

يسمى والد اديب ( رياض ) ، وهو رجل مرح ومفعم بالحياة والنشاط، ويبلغ الثمانية والسبعين من عمره. انتهى من عمله اليومي في دكان البقالة الذي يقع عند مدخل المدينة ، فجلس بجوار ابنه وأصغى بانتباه . عندما انتهى ( اديب ) من حديثه ، قال رياض : ( عندما تزوجت بنيت لنفسي منزلا يتألف من ثلاث غرف فوق أرض تعود ملكيتها لعائلة فلسطينية ، وكنت ادفع لهم بدل الايجار . وعندما استلم اليهود حكم صاديروا الارض ودمروا منزلي ومنزل الكثير من العرب ) .

قال ( اديب ) : ( حتى عام ١٩٨٧ كانت سياسة البلدية تهدف الى تدمير المنازل في المناطق العربية ، بحجة أن الابنية متداخلة والسكن فيها يشكل خطورة على ارواح قاطنيها . وبذلك تم تدمير العديد من المنازل ، ويرغبون بتدمير المزيد لفسح المجال امام الابنية والشقق الفخمة التي يبنونها اليهود . وبالطبع لم تأخذ جميع هذه الخطط السكان العرب بعين الاعتبار . بل كان هدفهم المطلق طرد السكان العرب من يافا . في الواقع ، لقد قال رئيس مجلس البلدية بصراحة ودون تحفظ . بأنه لا يرى سببا لاستمرار وجود العرب في يافا ، ويجب حسب رايه ، أن يذهبوا للعيش في اللد أو الرملة أو المثلث . فاصدرت الجمعية مقالة نقدية شديدة اللهجة حول كلامه هذا ، مما اضطره للتراجع عن ملاحظاته .

ثم قامت الجمعية برفع دعوى في المحكمة ضد البلدية والمسؤولين عن تخطيط المدينة لابقائهم من تدمير ما تبقى من المنازل العربية . وفي نهاية عام ١٩٨٧ اصدرت المحكمة قرارها لصالح الجمعية ، وادركت السلطات

بأنها لن تستطيع اخراج العرب من يافا . فقد أمضينا هنا حياتنا كلها وكذلك فعل آباؤنا وأجدادنا من قبل . وأدركوا الآن أننا غير مستعدين للاستسلام لهم ، وأنا سنتابع نضالنا للحصول على حقوقنا . وقد بلغت الجمعية مجهودا كبيرا لترميم المنازل العربية ، فلم تترك البلدية علما لطرد العرب منها ) .

تقطع حديث ( أديب ) بسبب وصول والدته ( سامية ) ، التي وضعت على الطاولة طبقا يحوي بعض المربطات . ( سامية ) امرأة جذابة في الواحد والستين من عمرها، وتتمحور حياتها كلها حول عائلتها تبيع ( أديب ) قائلا : ( وما تزال الجمعية تشجع العرب على عدم الانحياز لتهديد السلطات للرحيل ، يجب أن نشجعهم على النضال للحصول على حقوقهم ) .

قال ( رياض ) : ( كان العرب واليهود قبل عام ١٩٤٨ يصطدمون في منلوذات عرقية ، ولكننا بشكل عام كنا نعيش بسلام جنباً الى جنب . ثم قام البريطانيون بتدليك الجرح بالملح ، وأضرموا النساء بيننا . انظري الى الوضع السيء الذي نعيش فيه الآن ، لقد أصبحت يافا أما للغريب ، فهي ترحب به وتطعمه ، في حين تهمل أولادها وتركهم يتضورون جوعا ) . وأشعل لفافة تبغ وحرق الى الأرض بحزن .

انضمت ( سامية ) الى الحديث وقالت : ( أذكر كيف انني اضطررت الى مغادرة يافا عام ١٩٤٨ ، كان عندي ولدان في ذلك الوقت ، وطفلة في شهرها الرابع . بدأ الناس ينزحون عن المدينة ، فارسلت ابني الكبير الى جدته لآبيه ، وارسلت ابني الثاني الى والدتي ، ورفضت أن أترك زوجي وأرحل ، لذا بقيت الى جانبه مع طفلي . ولكن عندما رحل جميع الجيران ، قال لي زوجي : ( لا يمكنك البقاء هنا بعد الآن ، أنا رجل وأستطيع الاعتناء بنفسى ، ولكنك امرأة ومعك طفلة ويجب أن

ترحلي « لذا اضطرت الى الرحيل والتجأت الى والدي زوجي في  
« بير زيت » مسقط رأسه .

واغلقت السلطات جميع الطرقات والمعابر . ولم نتمكن انا وزوجي  
من رؤية بعضنا البعض سوى في عيد الميلاد ، ثم تمكن في نهاية الامر ان  
يرسل لي الوثائق اللازمة التي تمكنني من العودة . الا ان والده ، وهو  
خالى ايضا ، رفض ان يسمح لي بالعودة لانه كان قد سمع من الاعمال  
الوحشية التي كان يرتكبها اليهود ضد العرب . وحدث ان مدير الصليب  
الاحمر كان صديقا لشقيقي ، فاقنع خالي بمودتي واعدا اياه بأنه  
سيضمن شخصيا وصولي سالمة . وهكذا غادرت مع ولدي ، اذ كانت  
ابنتي قد توفيت اثناء ققامتي في « بير زيت » . كان هناك خمس حافلات  
ممتلئة بالعائلات المائدة الى يافا ، وفي الطريق توقفنا وقطفنا الازهار  
وقمنا بتزيين الحافلات احتفالا بمودتنا .

وعندما استقرت بي الإقامة في يافا ، كان يسكن بجوارى يهود من  
المغرب والعراق وبولونيا وكنت ودودة معهم ، الا ان الاولاد كانوا  
يتخاصمون على الدوام . فكان الصبية اليهود يقولون لاولادي : « اذهبوا  
الى الاردن ، هذا ليس بلدكم ، بل بلدنا نحن » . فكان يجيبه احد  
ابنائي ، ويدعى « ميشيل » كان ذكيا جدا وقوي البنية « لا ، نحن العرب  
نعيش دائما هنا ، وهذه ارضنا ، انتم الذين يجب ان تعودوا من حيث  
اتيتم » . وفي مرة اخرى كان ابني « ميشيل » يلعب مع فتى يهودي  
مغربي خارج المنزل ، فلذا الاخير يصيح في وجه « ميشيل » : « اهبها  
العربي القدر ! » فهجم عليه « ميشيل » واخذ يوسعه ضربا . فاندفعت  
والدة الفتى اليهودي لتوقفه ، ثم ناديتي وبدأت تكيل لي الاهانات .  
فلم انبس ببنت شفة ، ووقفت في صمت مطبق ، الامر الذي جعلها  
تستشيط غضبا ، واخذت تصيح : « ولا ترفعين ايضا في إجابتي ! »  
فاجبتها بهدوء : « يا جازمي ، لم لا ترافقيني الى المنزل لتتناول  
فنجانا من القهوة سوية . إنهم أطفال » ، ولكننا راشدون ، ونحن إخوة

ويجدر بنا الا نتخاضم سوية » . ثم تقدمت منها وقبلتها ، فراققتني الى شقتي وتناولنا القهوة سوية . واذكر انها عندما انتقلت من منزلها ، قالت لي : « أنت أفضل جارة التقيتها في حياتي ، سامحيني للتصرفات السيئة التي بدرت مني » .

قال ( رياض ) معلقاً : ( عندما عملت كمراقب للحمولة في الميناء حتى عام ١٩٧٢ ، كنت على علاقة طيبة مع كافة زملائي اليهود ) .

قالت زوجته بلهجة حزينة : ( نعم ، كانوا يقومون بزيارتنا على اللوام ، ويحضرون حفلة تمديد اطفالنا ، ويتناولون المشاء معنا . وحاولت ان اطم اطفالي الخمسة على عدم التمييز بين العرب واليهود ؛ وكنت اخبرهم دائماً باننا جميعاً اخوة وأخوات ، ويجب ان نعيش سوية بسلام . لم يخطر في بالنا إطلاقاً ان يؤول الوضع الى ما هو عليه اليوم ) .

انضمت ( نورا ) زوجة ( اديب ) الى العائلة ، وقالت وهي تطلق زفرة عميقة قبل ان تجلس : ( لقد استسلمت أخيراً للنوم ) . كانت ( نورا ) منشغلة بتربية المنزل ، وبوضع ابنتها ذات الثمانية عشر شهراً في سريرها لتأخذ قيلولة الظهيرة ، وجلست ابنتها ( عبلة ) ، التي كانت تسامدها ، الى جانبها .

تابع ( اديب ) المحادثة : ( كان معظم من بقي في يافا من الفقراء والجاهلين ، والقلة القليلة المثقفة التي لم تغادر يافا كانت تخشى كثيراً من التكلم أو المطالبة بحقوقهم كفلسطينيين . ونشأنا نحن على الخوف من السلطات لا انتقادها ، ولم تكن تتلقى التشجيع على المشاركة على الصيد السياسي أو حتى يُسمح لنا بذلك ) .

اجاب والده بلهجة دبلوماسية : ( لقد ناشل الجيل السابق أيضاً كما تعرف ، فقاموا بإضرابات وشاركوا في المظاهرات . انا شخصياً لم

أشارك في أي من هذه النشاطات ، ولكنني كنت عضواً في حزب المابام حتى عام ١٩٥٠ .

تبع ذلك فترة من الصمت ، لم يكره سوى ضجيج الأولاد وهم يلعبون في الشارع .

( نورا ) امرأة في الثلاثين من عمرها ، نشيطة جداً واجتماعية ، وهي تدرّس اللغة العربية في مدرسة « الأخوة » . بادرت إلى قطع الصمت بقولها : ( عندما كنت صغيرة في المدرسة ، لم يعلّمونا أي شيء من قضيتنا أو تاريخنا ، وفي المنزل أيضاً لم يكن أهلنا يتكلمون من قضيتنا ؛ إذ كان الجميع يشعرون بفزع شديد ، أنا شخصياً مشيت حياة سميكة ، حاملة تملأ كل ما كان يحدث حولي ؛ ثم منلما أنهيت المدرسة وبدأت دورة تأهيل المعلمات ، بدأت لاحظ مظاهر البؤس والظلم والتمييز . فأخذت أُولي مزيداً من الاهتمام إلى الصحف ، وأصفي إلى مناقشات الناس السياسية ، وأطالع الكتب التي تتحدث من تاريخنا ؛ وهكذا نمت وحي . وكان لأديب أيضاً دور كبير في تنمية وحي ، إن ابنتي « حيلة » اليوم أكثر وحيّاً مني عندما كنت في مثل سنّها ) .

دهشت ( حيلة ) لأن والدها عندما كانت في العاشرة من عمرها كانت تجهل كل شيء من القضية الفلسطينية ، وقالت : ( أنا وحيّة تماماً لهويتي ، ليس من خلال والديّ فقط ، بل من خلال اتصالي مع الناس في الجمعية والمركز الثقافي حيث أتردد للمشاركة في الأنشطة المختلفة ، وأصفي كذلك إلى الأخبار وأقرأ صحيفة الاتحاد . وفي المدرسة كذلك تحدثنا إحدى المعلمات من هويتنا وتاريخنا الفلسطيني ، وأنا فخورة بهويتي ) .

قالت ( نورا ) : ( تتراوح أعمار تلاميذي بين العاشرة والرابعة عشر علماً ، ويشكل العرب نسبة ٩٥ ٪ من عدد التلاميذ ، ويشكل ليهود ٥ ٪ فقط . ويعتبر الطلاب العرب أكثر وحيّاً لهويتهم وقضيتهم من

إنهاء جيلي عندما كانوا في مثل سنهم ، ولكن أيضاً يختلف المعلمون اليوم اختلافاً كبيراً عن المعلمين الذين كانوا في مدارسنا . وعلى الرغم من أن معظم المدرسين في المدرسة التي أعمل بها هم من اليهود ، إلا أن هذا لا يمنع المعلمين العرب من نشر الوعي بين الطلاب . فانا أدرسهم ، على سبيل المثال ، عن بعض الكتاب الفلسطينيين ، وأرفض الاحتفال بيوم الاستقلال ، وكذلك أرفض العمل في ذكرى يوم الأرض . وعندما يقوم اليهود بإحياء ذكرى أولئك الذين لقوا حتفهم في الحروب ، يتوجب على الطلاب العرب أن يقفوا الى جانب زملائهم اليهود داخل الصف ؛ لذلك أقول لطلابي العرب أن يفكروا أثناء وقوفهم بأولئك الذين استشهدوا في الانتفاضة . ومرة سأل طالب في العاشرة من عمره : ( لماذا نقف من أجل اليهود ، وهم لا يقفون من أجلنا في ذكرى يوم الأرض ؟ ) في إيماننا لم يكن أحداً يجرؤ على طرح مثل هذا السؤال ) .

قال ( أديب ) : ( عندما ذهبت الى المدرسة كان الأمر مختلفاً ، إذ كان يشرف على مدرستي الابتدائية في يافا قساوسة ، وكانت اللغة الفرنسية هي لغة التدريس الرئيسية ، أما اللغة العربية فكانت اللغة الثانية . وعندما أصبحت في الثانية عشر من عمري بدأت أعي هويتي العربية ، وشعرت بأنني أفتقد الى لفتي الأم ، لذلك أقمعت والديّ بإرسالني الى مدرسة في « الناصرة » لمدة سنتين ؛ وكانت « الناصرة » تعتبر مركز القومية العربية الفلسطينية . مدت بعد ذلك الى يافا حيث أنهيت دراستي الثانوية ، ثم التحقت بدورة لتأهيل المعلمين ، ودرست لمدة عام في اللفتيات .

وكان لي أيضاً نشاطات في مجال الصحافة ، فاتصلت نتيجة لذلك مع كثير من العائلات واطلعت بنفسني على المشاكل السياسية والاجتماعية والثقافية الكبيرة التي كان يواجهها الفلسطينيون في يافا . فأردت القيام بشيء حيال ذلك ومساعدة أهلي ، لذا قررت دراسة العمل الاجتماعي في الجامعة . كنت في ذلك الوقت الطلاب العربي الوحيد الذي يتخصص في مجال العمل الاجتماعي ، وكان الباقي من اليهود . وكنت لي بعض



الاتصالات مع عدد من الطلاب اليهود اليساريين ، ولكنها لم تبلغ حد الصداقة ، لأنني شعرت بأنني غير مقبول بشكل كامل . اشتركت في بعض النشاطات الطلابية ، وتعرفت على بعض الطلاب العرب من المثلث والجليل ، وكانوا ، من الناحية السياسية ، أكثر وعياً من عرب يافا . ففي الجامعة اتخذت وهي السياسية ، وبشكل فعلي ، قوة وبعداً أكبر .

بعد الجامعة قمت بالتدريس لفترة وجيزة في دير « تراسانتا » في يافا ، وأصبحت أيضاً رئيساً لفريق شباب الكشافة . ثم جرت حادثة كان لها الأثر الكبير في تعزيز الالتزام السياسي والاجتماعي الذي أشعر به تجاه قومي : ففي انتخابات عام ١٩٧٧ ، طلب مني الرئيس العام للكشافة ومدير المدرسة وغيرهم من كبار المسؤولين في يافا ، القيام بتنظيم فريق الكشافة للترحيب بوزير الشؤون الخارجية آنذاك ( إيفال آلون ) ، الذي كان يمتزم القيام بجولة في يافا لصالح حزب العمل . فرفضت ذلك قائلاً بأنه قد مضت أربع سنوات وهو في منصبه ، ولم يتم زيارة واحدة الى يافا للاطلاع على حالة الفلسطينيين ؛ وقلت لهم إنني لا أرى سبباً واحداً يدعو الى الترحيب به لمجرد أنه يريد القيام بحملة لصالح حزبه وكسب الأصوات العربية . فطلب المسؤولون من فريق الكشافة استقباله بأية طريقة كانت ، دون أخذ موقفي بعين الاعتبار ، ولكنني أفتعتهم بعدم تنفيذ الأوامر . وأوضح لهم أنهم ، بالترحيب به ، يكونون قد تفاوضوا عن السياسات التي تمارسها الدولة إزاء الفلسطينيين . وانتهى الأمر الى القيام بمظاهرة ضد ( آلون ) أدت الى طردي من المدرسة ومن فريق الكشافة معاً .

ثم أغضب في الحقيقة لتلك النهاية ، لأنني بدأت العمل في ( مكتب الشؤون الاجتماعية ) ، وكان ذلك أفضل بالنسبة لي لأن هذا يعني فسح المجال أمامي للاهتمام بصالح قومي ، إذ كانت المدرسة التي كنت أدرس فيها متمسبة طائفاً الى حد كبير . يتركز عملي الجديد على الحديث مع العائلات من عدد من المشاكل مثل : الإدمان على المخدرات ، المفاسد الناشئة ضمن العائلة ، التنهّب عن الذهاب الى المدرسة

والانحراف . واحاول ان التمس السبل السليمة لتسوية مشاكلهم من طريق الرعاية ، والنوادي الشبابية ، أو مراكز العلاج النفسي للمدمنين على المخدرات ، وما الى ذلك . قطع الحديث انبعاث أصوات مرتفعة وغاضبة من مكان ما ، هزّ ( اديب ) رأسه وقال : (إنهم جيراننا في الطرف المقابل ، وهم مثال "جيد" من مشكلة كبيرة جداً نملّي منها هنا وهي الإدمان على المخدرات . فقد توفي الأب بسبب الإدمان على الكحول ، وتعمل الأم لوقت جزئي خارج المنزل ، ولديها خمسة عشر ولداً : ثمانية شبان ، وسبع فتيات ، وقد بلغ عدد المدمنين على المخدرات حتى الآن ستة شبان من أصل ثمانية ، بالإضافة الى زوج إحدى بناتها . وأنتمى الأمر بثلاثة من اولادها الى السجن ، بعد أن وشى بهم أحد إخوتهم ولاذ بالفرار . فالشروط السكنية السيئة ، والبطالة واليأس ، كل ذلك دفع المراهقين والشبان الى الإدمان على المخدرات كوسيلة للهروب من الواقع . وتقول التقديرات إن حوالي ثلث السكان العرب في يافا يتعاملون المخدرات : الكوكائين والهيروئين بشكل رئيسي ، وهم يرتكبون الجرائم من أجل تمويل إدمانهم . وتقوم البلدية بعلاج المدمنين الذين تتجاوز أعمارهم الثمانية عشر عاماً ، فعندما يثبت الطبيب حالة الإدمان لديهم ، يعطون عقاقير كيميائية كحل بديل ، ولكنها لا تفيدهم شيئاً في الواقع لانهم ينتهون الى الإدمان عليها ) .

نظر الى سلمة يده وأطرق ملياً وقال : ( هيا ، لنذهب ونزور الجيران ) .

عندما قرع ( اديب ) الجرس ، خمدت الأصوات المتعالية من الداخل ؛ فقرعه ثانية ، فصدر صوت أشخاص ينطلقون مسرعين ، ثم علا صوت امرأة تسأل : ( من الطارق ؟ ) .

- ( لنا اديب ) -

فتفتحت الباب ورحبت به .

سأل أديب : ( هل عارف موجود ؟ ) .

— ( نعم ) .

كانت تلف المنزل ظلمة تقبض الصدر ، ظهر ( عارف ) ، كان شاباً في بداية العقد الثاني من عمره ، نحيل الجسم ، شاحب الوجه ؛ وقد وضع حول عنقه سلسلتين ذهبيتين . قال معتدلاً عن الظلمة التي تغلف المكان :

( لم نفتح كافة النوافذ في المنزل لأن بعض إخوتي ما يزالون نائمين ) .

سأله ( أديب ) عن صحته ، وعما إذا كان إخوته الثلاثة ما يزالون في السجن .

أجاب ( عارف ) : ( نعم ، إنهم في السجن ) .

— ( آمل أنك لم تبدأ بتناول المخدرات أيضاً ) .

هزّ ( عارف ) رأسه بتعذر وهو يقول : ( لا ، مطلقاً . لقد تمكن إخوتي الأكبر سنّاً من إقناع إخوتي الصغار بتناول المخدرات ، ولكنني رفضت الإذعان لهم لأنني رأيت ماذا فعلت بهم المخدرات . إنهم لا يستحقون اللوم بشكل كامل ، فقد كان والدي مدمناً على الكحول وكان يوسعنا ضرباً على الدوام ، ولم يهتم بتعليمنا . فقد تركت المدرسة عندما وصلت الى الصف السادس ، وعملت عند صانع أحذية ، إلا أنني اضطررت بعد ذلك الى ترك العمل بسبب سوء حالتي الصحية .

وهكذا يلجأ كثيرون من الناس الى تناول المخدرات بدافع من اليأس ، إذ يتلقى الفلسطينيون معاملة جائرة من اليهود ؛ فلا أحد يهتم بنا ولا أحد يهتم بأحد . ولكن لدي الآن بلوقة من الأمل بسبب الانتفاضة القائمة في الضفة الغربية وغزة، والتي جعلتني أخيراً أشعر بالفخر بأن أكون

فلسطينياً ، وأنا أساندهم بشكل كامل . وعلى الرغم من وحي إخوتي  
لهويتهم الفلسطينية ، ويعود السبب في الأغلب الى طريقة معاملة اليهود  
لهم ، إلا أنهم غارقون تماماً في إيمانهم الى حد لا يمكنهم من الاهتمام بما  
يحدث في الضفة الغربية وغزة . ربما يفيقون في يوم من الأيام ) .

تلا ذلك صمت قلبي ، وظهر عند الباب شاب في ملابس النوم يجزّ  
قلبي متثاقلاً . بقي ( حارف ) هادئاً ، وقال ( أديب ) بأنه قد حان  
الوقت للذهاب .

يدعى الجار الآخر الذي قمنا بزيارته ( رامي ) ، ويقع منزله بعد  
عدد من المنازل الى أسفل الطريق . ويبلغ الخامسة والأربعين من  
عمره ، متزوج ولديه أربعة أطفال .

سأله أديب : ( أما زلت ماجرأ من الحصول على عمل ؟ ) .

هزّ ( رامي ) رأسه وقال موضحاً : ( كنت أعمل مراقباً في مصنع  
للأحذية ، حيث أقوم بالإشراف على العمل وأضفاء اللمسات الأخيرة  
على الأحذية . ولكنني فقدت عملي بسبب انتمائي على المخدرات ، التي  
بدأت بتعاطيها لتساعدني على التغلب على وضعنا الاجتماعي والسياسي  
السيئ . في الماضي ، وعلى الرغم مما كان يفعله اليهود معنا ، إلا أننا  
تعلمنا كيف نعيش الى جوارهم ؛ فعللنا معهم وعقدنا معهم كذلك بعض  
العلاقات الاجتماعية . ولكن كان عندنا عقدة أيضاً : كنا نخجل من  
حقيقة أننا فلسطينيون ، ولم تكن نتحدث من ذلك إطلاقاً . ثم عندما  
استلم ( ناصر ) ، منحنا القوة وشعرنا بالفخر لأننا عرب . وبعد  
حرب ١٩٦٧ بدأ اليهود يعاملوننا باحتقار : فكانوا يوجهون إلينا  
الإهانات ، وينهالون علينا بالضرب ويسخرون منا ومن الجيش المصري ،  
ومن العرب ككل . سبب لنا ذلك صدمة كبيرة ، وشعرت بالمرع والعميق  
دفعني الى قضاء معظم وقتي في المقاهي حيث بدأت بتعاطي المخدرات

لاغرق فيها أحراني . تعاطيت مادة الأفيون مدة ثلاث سنوات ، ولم  
أعرف بأنني أصبحت مدمناً حتى سَجَنْتُ ؛ وعندما أُطلق سراحى  
تعاطيت الهيروئين مدة خمس سنوات ، وفقدت عملى أثناء ذلك . لذلك  
ولكى أحصل على المال لشراء المخدرات ، تحولت الى مروج لها ، وعندما  
أدركت مدى الألم الذى أصببه لعاائتى ، قررت أن أقفل شيئاً إزاء  
إدماني هذا . فالتجأت الى مركز طبي لليهود ، إذ لا يوجد مراكز عربية ،  
حيث قدموا لى عقاقير كيميائية كبديل عن المخدرات . ولكننى فى الواقع  
لم أشفى ، لأننى أصبحت الآن مدمناً على ذلك العقار ، وربما سأبقى  
على هذه الحال طوال حياتى ، لم أمارس أى عمل طيلة إحدى عشر  
عاماً ، وأعيش معتمداً على الضمان الاجتماعى .

قبل عام ١٩٦٧ ، كان عدد المدمنين على المخدرات قليل جداً ،  
ولكن بعد عام ١٩٦٧ ظهر المروجون بشكل علنى ؛ ولم تحرك السلطات  
سلكنا لأننا عرب ، وما يحدث لنا لا يعنهم لا من قريب ولا من بعيد .  
أما الآن فقد زاد عدد المدمنين ، ففي الماضى كان الشباب يبدؤون بتعاطي  
المخدرات فى سن العشرين ؛ أما اليوم فمنهم من يبدأ فى سن الثالثة عشر .  
أما الأسباب التى تدفعهم الى ذلك فهي : مستقبل بدون عمل ، سياسة  
التمييز ، عدم المساواة ، والشروط العائلية والمنزلية السيئة . ويمى  
جميع هؤلاء الأحداث تملأ بأنهم فلسطينيون ، لأن نتائج هذه الحقيقة  
هى التى دفعت بهم الى الإدمان ؛ فهم لا يخجلون ، على خلاف أبناء  
جيلي ، من كونهم فلسطينيون ، إلا أن البعض منهم غارقون فى المخدرات  
ولا يفكرون بشيء آخر ، وأصبحت عقولهم فريسة لتلك السموم فلا  
يفكرون بلغة الحرية ، أو النضال من أجل حقوقهم .

على أية حال ، لقد فجرت الانتفاضة بعض مشاعر الفخر والأمل ،  
وعندما قمنا بمظاهرة تأييد للضفة الغربية وغزة فى ٢١ كانون الثانى  
عام ١٩٦٧ ، شعر اليهود بالخوف لأنهم لم يشاهدونا من قبل نحن  
الفلسطينيون فى يافا نتظاهر من أجل قضيتنا .

عندما عدنا الى المنزل قال ( اديب ) : ( هذا محزنٌ جداً ، ولكن  
أحياناً ، والسخرية ، يتجم من شقاء إحدى العائلات سماعة عائلة  
أخرى . فمن الحالات التي أعالجها ، هناك عائلة تتألف من أب وأم  
 وخمسة أطفال ، كان الأب مدمناً على المخدرات ، وقد أجبر ابنه البالغ  
من العمر ثلاثة عشر عاماً على العمل وكسب المال ليوفر ثمن المخدرات .  
فأصيب الابن بصدمة كهربائية أثناء العمل وقتل على الفور ، فما كان  
من الأب ، الذي كان في ذلك الوقت مالكا لمنزله ، إلا أن باع إحدى الغرف  
في المنزل واتفق المال كله على شراء المخدرات .

ثم أقنع زوجته بضرورة بيع المنزل بأكمله ومفكرة يافا ، إذ انها  
الطريقة الوحيدة التي تمكنه من النجاة من عالم المخدرات . وأخبرها  
بانهم سيلهبون الى ( بشر السبع ) ، مسقط رأسه ، وهناك سيشتري  
قطعة أرض ويبني عليها منزلاً جديداً . كانت زوجته في سن الخامسة  
عشر عندما تزوجها ، لذا نجح في تدريبها على طاعته طاعة عمياء .  
وهكذا بيع المنزل مقابل مبلغ يعادل ٢٠٠٠ دولار ، وكان من المفترض  
أن ينتقل إليه المالكون الجدد خلال شهرين .

دفع جزءاً من المبلغ لقاء ديون قام بتسديدها الى المصرف ، واتفق  
ما تبقى على المخدرات وبالتالي تبخر الطم ببدء حياة جديدة في  
( بشر السبع ) . وساءت العلاقة بينه وبين زوجته الى الحد الذي لم  
يمنعه من ضربها بوحشية . وفي يوم من الأيام ، استيقظت على الواقع  
المر ، والذي لا يقتصر فقط على أنه يصبح كل يوم أكثر عنفاً ، بل  
ايضاً بانهم سيصبحون عائلة معدمة خلال شهرين فقط . فاستجملت  
أخيراً ما تبقى من شجاعتهما وانت لمقابلتي . لا يستطيع المكتب أن يتدخل  
مباشرة في أزمة عائلية ما ، فهناك وكالة إسكان حكومية تعالج مثل  
تلك الأزمات ، ولكن من الناحية القانونية لا يحق لهذه العائلة الحصول  
على المساعدة المالية من الوكالة ؛ فبعد أن قاموا ببيع منزلهم فقدوا الحق  
بشراء منزل آخر عن طريق الوكالة . وكان البديل الآخر الحصول على

قرض من المصرف ، ولكن لم يكن وضعهم يسمح بذلك أيضاً . تلك هي العقبات التي لم أتمكن من تلديها ، ولكن بعد كثير من النقاش والجدل ، تمكنت من إقناع رؤسائي في المكتب بتقديم مساعدة مالية الى تلك العائلة لاستئجار منزل يأويها ، ولمدة عام واحد فقط بعد التمكن من دليل ازمة السكن الملحة ، ركزت بعد ذلك على العلاقة بين افراد العائلة . فأرسلت اثنان من الأبناء الى مدرسة داخلية في الجليل ، والحق الآخرون بمدرسة في يافا . وأمضيت جلسات طويلة مع الأبوين ، وحاولت إقناع الأب بالجوء الى مركز طبي لمعالجة الإدمان ؛ فوعد بذلك ولكنه لم يَفِ بوعده ، بعد تقضاء العام ، حولنا بمساعدة الجمعية الحصول على قرض أو إمانة مالية سكنية من وزارة الإسكان ، ولكنهم رفضوا رفضاً باتاً . وقالوا بأن هذه العائلة قد فقدت كامل حقوقها في الحصول على مساعدة للسكن ، ومنها أيضاً المساعدة التي كانوا يحصلون عليها لاستئجار منزل .

ولم يتبق أمامهم سوى حل وحيد وهو وضع اليد على منزل للمالك غائب كانت السلطات قد أهملته وأعلنته غير آمن للسكن . عاشوا فيه لفترة من الزمن ، حتى قامت الشرطة بإخلائهم ، ولكنهم سرعان ما انتقلوا إلى منزل آخر ذي حالة مشابهة . وبعد مدة قصيرة من انتقالهم إليه ، اضطرت الزوجة لاستئجار رجال الشرطة بسبب معاملة زوجها العنيفة معها . نامرتة المحكمة بعد ذلك بالابتعاد عنها وعدم الميـش معها ، وأراد رجال الشرطة إخلاءها من المنزل ، ولكنهم أشفقوا عليها بسبب حالتها التعميسة وسمحوا لها بالبقاء فيه . وقدمت لها الجمعية يد المساعدة في ترميم بعض أجزاء المنزل المخربة ، وبدأت تعيش حياة جديدة ، ولكنها لسوء الحظ لم تدم طويلاً .

فهي تنتمي إلى عائلة محافظة في غزة ، وعندما تناهى إلى مسمع شقيقها بأنها تعيش بمفردها ، على الرقم من وجود بعض اولادها معها ، اتى على الفور لرؤيتها وأخبرها بأنها بذلك تسيء الى سمعة العائلة .

حاولت إقناعه بأن يدعمها وشأنها تعيش حياتها ، ولكنه لم يصغ إليّ  
حديثي ، وطرح أمامها حلين لاثالث لهما : إما أن تستعيد زوجها وتلتمس  
تقديرها ، أو أن تعود الى غزة وتعيش مع عائلتها .

لم أستطع بالطبع اتخاذ القرار بالنيابة عنها ، ولكنني ناقشت  
معهما الحجاج المؤيدة والمعارضة لكل اقتراح ، وفي النهاية عادت إليّ  
غزة بسبب الضغوط المتزايدة من حولها . ولكن السعادة تملصت منها  
هناك أيضاً : فقد عاملتها عائلتها ، وخاصة شقيقها ، معاملة سيئة ،  
وأجبروها على العمل كخادمة في المنزل . وبعد فترة وجيزة لم تعد  
تطيق صبراً ، فعادت إلى يافا ، أما زوجها ، الذي قضى في السجن  
فترة لا بأس بها بسبب تعاطي المخدرات ، ينتقل الآن من مدينة إلى  
أخرى ، وهو في حالة فقر مدقع .

ويتجلى الجانب الإيجابي في هذه الحالة بأننا شجعت العائلات  
الأخرى التي تعاني من صعوبات سكنية على وضع اليد على منازل تعود  
ملكيتها للفلسطينيين ، وكثرت السلطات قد أهملتها وأعلنت أنها غير آمنة  
للسكن ، في الواقع لا يوجد هناك خطر من السكن فيها ، بل تهدف  
السلطات الى تدميرها وبناء شقق جديدة لليهود . تمكنت ثلاثون عائلة  
حتى الآن من حل مشاكلهم السكنية من طريق وضع اليد ، ويقول  
القانون بأن العائلة التي توضع يدها على شقة ما تبقى فيها أكثر من  
شهر واحد ، لا يحق للسلطات إخلاؤها بالقوة دون اللجوء إلى القضاء .  
وتستغرق الدعوى القضائية أشهراً طويلة ، لذا يتم التوصل إلى تسوية  
وينسحب للعائلات بالبقاء في تلك المنازل شريطة أن يدفعوا بدل  
إيجار شهري .

أشعر أحياناً باليأس بسبب تلك العقبات التي تضعها السلطات ،  
والسياسات الجائرة التي تمارسها ضد الفلسطينيين . هل تعرفين أن  
مايقدمونه لنا من أجل الخدمات الاجتماعية في منطقة المعجمي لايفلي  
٥٪ من حاجتنا ؟ أسألك أحياناً إذا كان باستطاعتني التغلب على كافة



العقبات ؟ وهل سأستطيع ان اغير شيئاً ؟ تدفعني تلك الاسئلة إلى فكرة التخلي عن كل شيء ، ولكنني اعود وأقول لنفسي : إذا تخطينا عن كل شيء ، كيف يمكن ان نحقق قديماً ؟

أجد ان العمل الطوعي الذي أقوم به في الجمعية وفي المركز الثقافي أكثر جزاءً فوئاً ما ، إذ لا يكفي أن أحاول حل مشاكل قومي ضمن حدود مهنتي ، بل يجب أيضاً أن أشارك في نشاطات المؤسسات غير الحكومية لتنمية الوعي الثقافي والسياسي والاجتماعي لقومي ) .

فقر ( أديب ) وهو ينظر إلى ساحة يده وقال : ( يجب ان اذهب الآن إلى المركز ) .

يقع المركز على مسيرة خمس دقائق من منزل أديب ، يوجد عند البوابة الامامية درجا يؤدي إلى شرفة واسعة ، وهناك مدخل كبير ، يستعمل قسم منه كمكتبة ، ويوجد غرفة واسعة تستخدم للمؤتمرات والاجتماعات . وهناك أيضاً غرفتان لرياض الأطفال ، بالإضافة إلى مكتبين .

قال أديب موضحاً : ( تأسس مركز يافا الثقافي العربي عام ١٩٨٧ ، ويتألف من تسعة أعضاء ، وهو جزء من جمعية عرب يافا ، من المشاكل التي واجهناها في بدايتنا عدم اشتراك الناس معنا خوفاً من عقاب السلطات ، بيد أننا تغلبنا على هذه المشكلة ، ويجتذب المركز الآن العديد من الشبان أقضي فترة بعد الظهر من كل يوم في المركز ، ومن أهدافنا الرئيسية تطوير الوعي الثقافي والسياسي والاجتماعي والحضاري لدى الشبان بشكل خاص . ونقوم بإلقاء محاضرات حول الحضارة والتاريخ والتراث الفلسطيني ، ونقدم دورساً إضافية لطلاب المدرسة الابتدائية ، وهناك مكتبة . ونجسنا أيضاً في إقناع النوادي الاسلامية والمسيحية بتنسيق الوسائل فيما بينها ومساعدتنا في رياض الأطفال . وقدم لنا مركز دار الطفل في عكا النصيحة اللازمة ، وتمكنا من توظيف معلمين

مؤهلين . ويوجد في كل صف خمسة عشر طفلاً ، ويبدأ الدوام من السابعة والنصف صباحاً وحتى الثانية بعد الظهر . ونولي الأفضلية للأطفال الأمهات العاملات ، إذ يدفعون ٦٥ جنيه لقاء عشرة أشهر ، ولكننا نعلمهم في الواقع مدة إحدى عشر شهراً ، ونُدفع للمعلمين رواتب عن سنة كاملة .

وهناك لجنة من الشبان يساعدنا أفرادها على أسس طوعي في ترميم الأبنية القديمة ، ويلدهبون أيضاً إلى المناطق الريفية لزيارة القرى العربية والمشاركة في المخيمات الصيفية ، حيث يقدموا المساعدة اللازمة لتحسين حالة الطرق وطلاي الجدران وغيرها من الأعمال ، وتُنظّم للسلطات ، بإقامتنا المسكرات الصيفية ، أننا قادرون على الاعتماد بأنفسنا ولا نحتاج الاعتماد عليهم . ونريد أيضاً افتتاح مركز عربي لمعالجة المدمنين على المخدرات لأن المعاهد اليهودية ترفض استقبال الأحداث العرب : بحجة أن تقاليدنا وطريقة حياتنا تختلف عن تقاليد اليهود وطريقة حياتهم . ولكن هذا الأمر ليس بلهفة المسهلة ، فإلى جانب أنه يتطلب مبلغاً كبيراً من المال : فهو يحتاج أيضاً إلى مشرفين مؤهلين ومتفانين في عملهم .

استدعي ( أديب ) لتقديم المساعدة في تسوية بعض المشاكل الإدارية .

حلّ لظلام في الخارج ، وغمر المدينة هواء مشبع بالرطوبة ؛ ولم يكن هناك موجة واحدة تعكر سكون البحر . وكانت السيارات تنطلق بضجر ، والناس يسرون بتكاسل .

في المنزل كان الأطفال يراقبون التلفاز ، وتحضر ( نورا ) طعام العشاء .

فالت ( نورا ) : ( أديب مشغول على الدوام ، أرغب أحياناً بزيارة بعض الصديقات ، ولكنني لا أريد أن اطلب من عمي وزوجة عمي ( واندي )

(أديب) الاعتناء بالأطفال . إنهما على استعداد تام للقيام بذلك ، وأحياناً  
اطلب منهما ذلك ، ولكنني لا أحب أن أفرض أولادي عليهما ، بل أفضل  
أن يقوم (أديب) بتلك المهمة ، التي تصادف على أية حال مرة واحدة في  
الشهر . فهو يعطي الأولوية لمعلمة قبل واجباته المنزلية لأنه يشعر بأنني  
موجودة ، مع والديه ، في المنزل لطبية المتطلبات والالتزامات الضرورية ) .

دخل والدا (أديب) ، وبعد فترة قصيرة وصل (أديب) من عمله .  
قالت له (نورا) : (إنك تبذل جهداً كبيراً في عملك) .

اجاب (أديب) : يجب أن أقوم بعملتي على أكمل وجه ، وإلا  
فلا داعي للقيام به على الإطلاق . لقد اقترب موعد بدء المعسكرات  
الصيفية ويجب أن نتأكد من تنظيمها الجيد . يشتمل العمل في المركز وفي  
الجمعية على نضال مستمر ضد السلطات ، التي تتهمنا بالقيام بنشاط  
تخريبي ، وبأننا نقوم بعملية غسل دماغ للشبان وشحنها بأفكار مناهضة  
لإسرائيل . ويتهموننا أيضاً بالحصول على أموال من منظمة التحرير  
الفلسطينية ، وهذا بالطبع غير صحيح ، نخشى السلطات من المؤسسات  
الاحكومية واللاطائفية ، كؤسسانا ، لأنها تصل الى عدد كبير ومتنوع  
من الناس ؛ ونحن لا نخشى ، على عكس النوادي الدينية ، من انتقاد  
السلطات ومقاومتها ) .

قالت والدة أديب : (يختلف جيل اليوم من أبناء جيلنا السابق) .

وافق زوجها على كلامها وتابع الحديث : ( نعم ، ولا يقتصر  
الاختلاف فقط في أسلوب نضالهم من أجل الحصول على حقوقهم ، بل  
يمتد أيضاً الى سلوكهم في الحياة اليومية . كنا نحترم كبار السن ، ولكن  
اليوم ، إذا قمت بتوجيه نصيحة الى فتى في الخامسة من عمره ، فإنه  
ينظر إليّ ثم يقول : « هذا ليس من شأنك ! » واليوم بدلاً من أن  
يساعد الشبان عجوزاً يعبر الشارع ، فإنهم يضحكون منه ويهتقرونه  
ويوجهون إليه الاهانات . كل هذا نتيجة للتمدن وبني القيم والمبادئ  
الأجنبية ) .

قال أديب : ( لقد تغيرت بالطبع بعض مبادئنا نتيجة لتدخلنا مع اليهود ، إذ يوجد داخل المجتمع اليهودي نفسه العديد من المبادئ المختلفة والمتناقضة ، والسبب في ذلك توافق اليهود من مختلف أنحاء العالم . وتعتبر بعض التغيرات التي حدثت في مبادئنا سلبية ، وبعضها الآخر إيجابية ، وهناك بعض التقاليد التي ما تزال نمارسها حتى اليوم والتي أجدّها بالية . ففي الماضي كان الأبوان هما اللذان يختاران العروس أو العريس لأولادهم ، وإنّا لا أقبل هذه المادة ؛ إذ لا بد لكل شخصين يرغبان في الزواج من التعرف على بعضهما البعض ؛ وإذا لم يكن يربط بينهما حب كبير ، فيجب على الأقل أن يتوفر نوع من التفاهم والمودة . بالنسبة لوالدي فهو لا يوافق على هذا الرأي . لقد التقيت بزوجتي عندما كنت أقوم بالتدريس في مدرسة ( تراسانتا ) حيث كانت طالبة هناك ، فوقعنا في غرام بعضنا بعضاً ، وتزوجنا بعد أن أنهت المدرسة . وقد عارض والدي بشدة لأنه كان يريدني أن أتزوج إحدى بنات عمي ، فرفضت ذلك وقلت له بأنني لن أتزوج سوى الفتاة التي اخترتها بنفسني ؛ لذا لم يكن أمامه سوى قبول قراري هذا . إلا أنه لم يكن يرغب بأن أخرق تقليداً تبعه الناس لأجيال عديدة ) .

قالت ( نورا ) معلقة : ( من ناحية أخرى ، هناك بعض العادات التي لم تتغير على الإطلاق ، فعلى سبيل المثال ، لا أجد أية تغيرات في العلاقة بين الزوج والزوجة . فعندما يطلب أديب مني شيئاً ، يجب أن أقوم به في الحال ، بغض النظر عما إذا كنت أستطيع ذلك أم لا ، إذ لا يعني معارضته . فهو يتوقع مني تنفيذ طلبه تماماً كما كان الجيل القديم من الرجال يتوقعون من زوجاتهم الطاعة الكاملة ) .

قال أديب : ( يعتبر في الواقع النضال من أجل قضيتنا من أكبر الاختلافات بين الجيلين . فما يزال والدي يخشى علينا عندما ننتقد السلطات ، فأقول له إنه من المفترض أننا نعيش في بلد ديمقراطي ، لذا يحق لي النضال من أجل حقوقي والدفاع عن قومي ؛ إلا أننا لا نعيش في

الواقع في بلديمقراطي على الإطلاق . وأنا لا أخشى من التصريح بأنني مواطن فلسطيني ، ولكن ما يزال التردد يسيطر على والذي ، فيخشيان من التصريح بتلك الحقيقة ؛ وأنا لا ألومهما في ذلك ، بل أفهم سبب فزعهما الشديد ، إلا أنني لا أوافقهما على ذلك ، ولا أقبل بوقفيهما ؛ ولا أوافق كذلك على الطريقة التي يريدان فيها أن يزرعا ذلك الخوف في أنفسنا . أما اليوم فأننا مختلفون ، وأنا واثق من أن أولادي سيكونون أكثر وعياً وإعلاماً على الأمور من أبناء جيلي ) .

قال رياض ( يتأثر الجيل الجديد اليوم بالجماعات الخارجية ، لناخذ الانتفاضة على سبيل المثال . فمنظمة التحرير الفلسطينية هي التي تلمي الأوامر على الشبان ، وإذا لم ينفذوها ، فإنهم سيقتلون . فالانتفاضة ليست شيئاً بلأه الناس من تلقاء أنفسهم ) .

قالت ( عبلة ) بانفعال : ( الناس هم الذين بدؤوا الانتفاضة ، فاليهود يعملون العرب معاملة سيئة ، فلم لا يقاومهم العرب ، حتى إذا كان العنف هو الوسيلة ؟ قرأت في إحدى الصحف أن سيدة يهودية قالت أنها تستمتع برؤية العرب وهم يضرعون ، فشعرت بغضب شديد ، ولو كانت أمامي لضربتها ) . قال أديب : ( إذا شعرنا باليأس والاستسلام سيهزموننا ونضيق إلى الأبد ، ولكن إذا تابعنا النضال وتخلصنا من مخاوفنا ، وإذا فكرنا في قضيتنا قبل التفكير في مصلحتنا الشخصية ، نستطيع عندئذ أن نوقف السلطات عن سياسات الضرب والنفي وتدمير المنازل والتمييز التي تمارسها ضلنا ) .

صدر فجأة صوت موسيقا يصم الأذان من الجوار ، وبعه زفير ضحكات مرفعة ، تنهد ( أديب ) وقال : ( سيستمر هذا الضجج حتى ساعات الصباح الأولى ، فهم ينلمون طوال النهار ، ثم يستيقظون في وقت متأخر من المساء ويسهرون طوال الليل . لقد شكوت إليهم عدة مرات انزعاجي من الضجيج ، في بعض الأحيان يستمعون ويلتزمون الهدوء ، ولكن في معظم الأحيان كأنني أتحدث إلى الجدران . فهم

لا يعون ما يفعلونه لانهم دائما تحت تأثير المخدرات ، ولا تتمكن والدتهم  
او اخواتهم من قتل أي شيء بدافع الخوف ) .

بعد عام تقريبا ، كان هنالك عدد من التغييرات .

قال ( أديب ) وقد جلس لتناول طعام الغداء : ( اتعرفين ماذا  
حل بتلك العائلة في الشارع المقابل ؟ حسنا ، يوجد في السجن الآن ستة  
من الشبان ، ومنهم ( عارف ) ، وعلى الرغم من أنه لم يتعاطى المخدرات  
ولكنه بدأ الاتجار بها ، كان الاغراء للحصول على المال كبيرا جدا . لا بد  
وأن احدا ما قد وشى بهم ، فهاجتمهم رجال الشرطة بينما كانوا في إحدى  
الامسيات يصنفون كمية الكوكايين التي يتاجرون بها وسيقفون في  
السجن فترة طويلة ، وأنا حزين جدا من أجل ( عارف ) لانه اغشاع  
حياته .

قمت في الواقع بكتابة مسرحية عن مشاكل تعاطي المخدرات ،  
ومرست مؤخرا على مسرح المركز ، وتدعى : ( من يلام ؟ ) وتتألف  
المسرحية من الشخصيات التالية : أم وأب وابن وابنة وزوجها . يلعب  
أحد البنات ( ايهاب ) وهو على وشك التخرج والحصول على شهادة  
جامعية في الحقوق . ويدعى الابن الثاني ( دياب ) ، وهو طالب كسول  
يتخلف عن المدرسة ويتعاطى المخدرات . يعلم ( ايهاب ) وزوج  
بمشكلة ( دياب ) وادمانه ، ولكن الام ترفض أن تقبل او حتى تعترف  
بأن ابنها الاصغر يعاني من مشكلة . يغضب زوجها وابنها ( ايهاب )  
بسبب سلوكها الذي يشبه سلوك النعامة ورفضها مواجهة الخطر  
ويلومائها على افساد ( دياب ) . وكلما يقوم الوالد أو الشقيق الأكبر  
بتأنيب ( دياب ) ، تهب الام للدفاع عنه وتقول بأن ( دياب ) فتى حسن  
السلوك ولا يصدر عنه اطلاقا سلوك مشين ، ولكنها تواجه اخيرا واقع  
سلوك ابنها عندما يطلب منه المثول أمام المحكمة بتهمة تعاطي المخدرات .  
ويخبره شقيقه بانهم سيقفون جميعا الى جانبه اذا وعدهم بتحسين  
سلوكه ، وبأنه سيدافع عنه ، بالاشتراك مع زوج اخته المحلي ايضا .

يقول ( دياب ) بأنه قد ضاع الى الأبد ، ولن يستطيع التغلب على مشكلته اطلاقا ، ويحاولون جميعا اقتناعه بأن يبدأ حياة جديدة وامدين اياه بتقديم كل الدعم الذي يحتلجه ، جيد ان ( دياب ) لا يصدق وعودهم ، ويقول لهم لو أن كل فرد من العائلة وقف الى جانبه بشكل فعلي منذ البداية ، ما كن انتهى الى الانعمان على المخدرات او الترويج لها .

حضر لمشاهدة المسرحية اهالي الطلاب ، ولفيف من الاخصائيين : كالمعال الاجتماعيين ، وعلماء النفس والمتقنين . وبعد انتهاء العرض جرت مناقشة سبل التغلب على مشكلة المخدرات . وقد تسامل بعض الاهالي من الاسباب الكلنة وراء ادمان اولادهم على تعاطي المخدرات هل هو الوضع السياسي ، او طريقة التربية التي نشؤوا عليها في المنزل والمدرسة ، او مشكلة الاسكان ، او انعدام التسهيلات الترفيهية ، مما يدفع الثبلان الى قضاء اوقاتهم بالتسكع في الشوارع . كان الحوار ممتعا ، وأبدى الاهالي حماسا حارا للحديث حول تلك المشاكل ) .

دخلت والدة ( لاديب ) مسرعة الى الفرفة لتلقي التحية قبل أن تغادر الى الضفة الغربية لقضاء يومين وزيارة بعض الاقارب .

قالت نورا : ( لم نذهب الى الضفة الغربية منذ وقت طويل ، وكذلك لم نزر القدس منذ مدة ، اذ نخشى السفر في سيارتنا لانها تحمل لوحة ترخيص اسرائيلية ، ولن يصدق الفلسطينيون هناك باننا اخوانهم ايضا ، وربما تتعرض للضرب بالحجارة . عندما تذهب والدة زوجي الى الضفة الغربية ، فانها تستقل سيارة اجرة تحمل لوحة ترخيص من الضفة الغربية ، ولكن هذا يعني بالطبع ايقافهم من قبل الجيش وتعرضهم للتفتيش ) .

لحب ( لاديب ) لرافقة والدته ، وعندما عاد قال : ( ساذهب الى القاهرة في غضون عشرة ايام ، اذ انظم هذا العام ثلاث رحلات ، وسترافقني ( نورا ) في الرحلة الاخيرة .

والهدف الرئيسي من الرحلات التي أنظمها هو مساعدة الفلسطينيين للحصول على فرصة للهرب من الاوضاع القمعية التي يرحون تحتها ، بالإضافة الى انني أجدها فرصة مناسبة لتنمية وعيهم السياسي .

اذ اننا نساغر الى مصر برا بواسطة الحافلة ، مما يوفر لي الوقت الكافي للتحدث اليهم . فأخبرهم ، على سبيل المثال ، كل ما يتعلق بالمرکز والجمعية ، ونقوم بمناقشة الحوادث الاجتماعية او السياسية البارزة التي تحدث في يافا . وعندما نمر بالمستوطنات اليهودية المقامة في مناطق كانت في السابق قرى عربية ، أخبرهم من تلويح تلك القرى ، وكيف تم الاستيلاء عليها . بيد انني بالطبع لا ألقى عليهم المحاضرات طوال الرحلة ، بل اننا نفني أيضا ، ونلقي الفكاهات . وعندما نصل الى مصر ، أخبرهم من حروب أموام ١٩٤٨ ، ١٩٥٦ ، ١٩٦٧ ، ١٩٧٣ ، وأحدثهم من تاريخ مصر ، ومن ثورة عام ١٩٥٢ ، ومن ( ناصر ) . توفر لي مثل هذه الرحلة والاماكن التي تزورها فرصة مناسبة لمناقشة جميع تلك المواضيع . ويعتبر تنظيم الرحلات احدى هواياتي ، وفي البداية كانت الرحلات داخل اسرائيل والصفة الغريبة فقط ، ثم عندما سمح لنا الذهاب الى مصر ، قمت بتنظيم الرحلات لاصطحاب الناس إليها فهم يجدون متعة في زيارة مصر ) .

جلست طفلة ( اديب ) الصفري على حجر والدها لتريه خدشا صغيراً في إصبع يدها ، فقبل إصبعها ، وأخبرها بأنها ستتحسن في الحال .

قال ( اديب ) : ( لقد ألحقت طفلتي الصغيرة هذه بروضة أطفال تابعة للنادي الإسلامي ، الأمر الذي أفرغ أقرابي ، فأخبرتهم بأنني أعتقد الطائفة والتعبير ؛ وبما انني أدمو للمساواة ، عليّ أيضاً أن أطبقها . وأشرت إليهم بأنهم إذا كانوا يرغبون في تحقيق المساواة الاجتماعية السياسية ، فعليهم أيضاً أن يعملوا على تطبيقها ) .



قالت نورا : ( الطائفية امر سيء ، كنت أقوم ببعض النشاطات في النادي الأرثوذكسي ، وأشارك أيضا في نشاطات الكنيسة ، بيد أنني توقفت عن ذلك لأن عملي تعرض مع قوميتي . فقد كان الأشخاص الذين كنت أعمل معهم يؤمنون بالطائفية ، ولا يهتمون بتطوير الوعي السياسي ؛ ولا يدرك بعض الفلسطينيين بأنه لن يتم الاعتراف بهويتنا ما لم يقوموا بالاعتراف بها بأنفسهم قبل كل شيء . أرادت إحدى صديقاتي العربيات أن ترسل طفلتها الى روضة أطفال يهودية ، بزعم أنها ستلتقى هناك عناية أكبر ، فقد سمعت أن الأطفال في المدارس العربية يعاملون معاملة سيئة ، وهذا بالطبع كلام لا أساس له من الصحة ، فقلت لها : « هل تريدان أن تأتي طفلك الى البيت وتحدث اليك باللغة العبرية ، وتغني الاغاني اليهودية ، وتحتفل بالأعياد اليهودية ؟ كيف ستتحملين ذلك ؟ » واصطحبتها الى روضة الأطفال في المركز لأريها طريقتهم في التعامل مع الأطفال ، وأنا سعيدة بأن أقول بأنها قد عدلت عن فكرتها ، ولن ترسل طفلتها الى روضة أطفال يهودية .

قال أديب : ( ينبغي علينا زيادة عدد الأطفال في الروضة التابعة للمركز لأنه لا يوجد عدد كاف من رياض الأطفال للعرب . لدينا الآن ٢٢ طفلا في كل صف بدلا من ١٥ طفلا . فقد وجد المركز قبل كل شيء لتحسين أوضاع العرب في يافا ، وإذا لم نقم نحن أنفسنا بهذه المهمة ، من غيرنا سيقوم بها ؟ من إحدى مهامي لهذا العام التنسيق بين نشاطات رياض الأطفال العربية الموجودة في يافا ، إذ أتأكد من سير الأمور بشكل جيد ، وأحرص على عدم قيام السلطات بأي تدخل سلبي أو تمييزي في شؤونها . ونؤكد الآن على ضرورة التحاق جميع المعلمين العرب في رياض الأطفال العربية بدورات تدريبية في دار الطفل في حكا ، أو تدريبهم هنا على يد مدرس عربي . فيتعلمون بهذه الطريقة كل شيء من تراثنا الفلسطيني ، وعن الاحتفالات العربية ، والهوية الفلسطينية ؛ وكذلك يتعلمون أنواع الألعاب والأغاني والقصص التي غني باحتياجات الأطفال العرب . وقمنا بالفعل بإرسال بعض المعلمين الى دار الطفل ، ويأتي من

وقت آخر استاذ من هناك ليلقي عدداً من المحاضرات في المركز . ولسوء الحظ ما تزال بعض التحسينات التي نرغب في تنفيذها في مجال الخدمات الأخرى حيراً على الورق حتى هذه اللحظة ، وتنفيذها بشكل فعلي أمر مختلف تماماً .

قمنا أيضاً بإعادة تنظيم الجهاز الإداري في المركز ، وأصبح الآن يتألف من خمسة أعضاء يشتركون جميعاً في مسؤولية إدارة المركز . وأمضي هذا العام وقتاً إضافياً على برنامج الترميم والتطوير في منطقة المعجمي . نألي جانب ترميم المنازل القديمة ، كي لا تجد السلطات حجة لتدميرها وإخراجنا منها ، نقوم أيضاً بتحضير مشروع لتحسين الخدمات المتنوعة في المجتمع العربي : كالخدمات الصحية ، والخدمات المقدمة للمسنين ، بالإضافة الى مساعدة العائلات الفقيرة التي تضم عدداً كبيراً من الأطفال ، وتطوير رياحس الأطفال .

وتم تمويل برنامج التنمية من قبل اليهود الأمريكيين في « لوس أنجلوس » ، وبلدية تل أبيب ووزارة الإسكان ؛ وأُرسلت الأموال أيضاً الى الجماعة اليهودية . ولكن ما نحاول أن نؤكد لهؤلاء الأشخاص هو الإهمال الكبير الذي تعرض له عرب يافا على مختلف الأصعدة ، وقد حان الوقت الآن لفعل شيء ما حيال وضعنا هذا . إلا أن أعضاء المجلس البلدي لا يحبون الجمعية أو المركز ، ليس بسبب انتقادنا لهم فقط ، بل لأننا أيضاً نقدم لهم الحلول المناسبة لوضع مجتمعتنا العربي . فإننا نعلم ، قبل كل شيء ، ما هي مشاكلنا واحتياجاتنا ، لأننا نواجهها في حياتنا اليومية ، وهذا ما يفيظ البلدية لأنها تريد أن تفرض علينا الحلول المناسبة لها .

بعد أن كسبنا القضية أمام المحكمة العليا عام ١٩٨٧ لمنع السلطات من إخراجنا من يافا ، يحاولون الآن استرضاءنا بإعطائنا نصف قطعة من الطوى هنا ، ونصف قطعة هناك ، إذ يسمحون لنا ، على سبيل المثال ، ترميم بعض المنازل ، إلا أنهم ما يزالون ، في الوقت نفسه ،

يحاولون تدمير غيرها . لا يمكنهم خدامنا لأننا لسنا أغبياء ، وسنستمر بمواجهتهم حتى ينفدوا كافة مطالبينا ويميدوا إلينا حقوقنا كاملة ) .

حان الوقت للذهاب ( أديب ) الى المركز : وقال بأنه سيزور في طريقه عائلة يحتاج منزلها الى الإصلاح ، وشرح وضع تلك العائلة بقوله :

( تتألف العائلة من أب وأم وأربعة اولاد : الأب عاطل من العمل ويعيش الابن الأكبر في منزل عائلة زوجته ، وهو مدمن على المخدرات ، وأمضى في السجن فترة من الزمن بسبب ذلك . أما الابنة الكبرى ، وهي متزوجة أيضاً ، تعتبر الوحيدة من أفراد العائلة التي تعيش حياة مستقرة الى حد ما . ويعيش الابنان الآخران ، وهما في طور المراهقة ، مع والديهما ؛ ويعاني أحدهما من اختلال عقلي . وللزوجة ابن آخر من زواج سابق ، كان قد انتحر لأنه قتل امرأته في حادث سيارة . ونتيجة لذلك ، أصيبت الزوجة بانهيار عصبي ، وترددت على المصحات العقلية ، وحاولت أيضاً الانتحار .

تعيش تلك العائلة في منزل قديم على الطراز العربي ، وقامت السلطات بإقفال معظم غرفه ؛ إلا أن الأب كسر قفل إحدى الغرف ، فأصبح لديهم الآن غرفتين للنوم ، وصالة (غرفة جلوس) وحمام ومطبخ . وتشرب المياه من سقفي غرفة الجلوس والحمام ، ويحتاج أحد الجدران الخارجية للإصلاح .

تريد السلطات إخراج العائلة من المنزل لذا يسببون لهم الإزعاج ، ويخبرونهم بأن المنزل ليس ملكهم ، وأن العيش فيه يسبب خطراً على حياتهم ، وأن السقف سينهار فوق رؤوسهم . ترغب الجمعية بإصلاح المنزل ، إلا أن سياستها تقضي بأن تدفع العائلات تلك تكاليف الإصلاح ؛ بيد أن هذه العائلة لا تستطيع أن تدفع قرشاً واحداً ، لذا نصحتهم بالجوء الى « المقاصد الخيرية » للحصول على مساعدة مالية . ويطلبون

مساعدتي لإملاء الأوراق الرسمية لأنهم غير قادرين على فعل ذلك بأنفسهم .

رحبت المائلة بقدوم ( أديب ) ترحيباً حاراً .

يبلغ الأب ( إبراهيم ) الخمسين من عمره ، وتسم ملامح وجهه بالقسوة الى جانب تعبير مؤلم لرجل يبذل وكأنه فقد كل سبب يدفعه للبقاء .

قدم الأوراق الى ( أديب ) وقال : « لا أريد أن أخرج من المنزل ، إلا أنني غير قادر على النضال من أجل حقوقي ، وليس بمفردي بالتأكيد ؛ لقد تعبت من الحياة وتعطلت معنوياتي . فعندما كنت في الثامنة عشر من عمري أمضيت اثنتي عشر عاماً في سجن في الأردن ، بعد أن اتهموني بالتجسس ، والجريمة الوحيدة التي اقترفتها هي تهريب البضائع . وهناك قاموا بتعذيبني ، انظروا الى آثار الندبات على ساقي نتيجة الحرق بالسجائر . وعندما خرجت من السجن ، قام صديق لي بتهريبي الى ( جلجوليا ) مسقط رأسي . ثم احتجزني القوات الإسرائيلية وسلبوني جواز سفري ؛ ونجحت في آخر الأمر في الحصول على أوراق شخصية ، ثم انتقلت الى يافا حيث تزوجت . عملت في البداية عامل تنظيفات ، ثم أصبحت صياداً ؛ ولكنني اضطررت لترك عملي بعد أن فقدت إحدى أصابعي . ولم أستطع حتى الآن الحصول على عمل آخر ، لذا أعيش من مساعدات جمعية الإنعاش » .

تبلغ ( مها ) ، زوجة ( إبراهيم ) ، الأربعين من عمرها ، وهي نحيلة وشاحبة ، وتنتطق ملامحها بالأسى . كانت تتحرك ببطء وكأنها تحمل أثقال الحياة فوق كتفيها ، قالت وهي تطلق زفرة عميقة :

( نعم ، لقد تعبنا من الحياة . لا أمانع في إخلاء المنزل فوراً في حال قدموا لنا منزلاً آخر ، ولا أملك الرغبة أو حتى القدرة على النضال ؛

ولا يعني إذا أخرج الفلسطينيون من يافا ، وكذلك لا اهتم بالانتفاضة .  
أنا فلسطينية ، هذا صحيح ، ولكن لدي مشاغل خاصة ، لا يعني  
ما يحدث في الضفة الغربية وغزة ، بماذا ستفدي الانتفاضة ؟ إنها  
لا تعني لي شيئا ) .

كرر ابنها ذو السادسة عشر عاما مشاعرهما عندما قال : ( من يهتم  
بما يحدث في الضفة الغربية وغزة ؟ ليفعلوا ما يشاؤون ، فلهم  
لا يعني أيضا ) .

نظر ( إبراهيم ) إليهما ، فجأة ومضت في منيه شرارة ، ربما لأنه  
لدرك بأن الحياة ليست يائسة الى الدرجة التي تخيلها ، وقال :  
( حسنا ، أنا فخور بالانتفاضة ، ولتجتلني مشاعر الألم والتعاطف  
عندما أرى المعاملة القاسية التي يتعرض لها إخواني الفلسطينيون ) .

سأعدهم ( أديب ) في كتابة الأوراق ثم توجه نحو المركز .

لم يكن هنالك اثر للمكتبة ، ابتسم ( أديب ) وقال : ( نستخدم لإقامة  
مكتبة جديدة ، وستكون في طابقيين ومعزولة تملأ من الضجيج ، ليتمكن  
الرواد من القراءة والعمل بهدوء تام . وستقوم بإحضار ١٠٠٠ كتاب  
من مصر ) .

كان هناك عدد من الأشخاص يطبسون في القاعة يتحدثون باللغة  
العبرية بصوت مرتفع ، قال ( أديب ) موضحا : ( هذه حلقة عمل مسرحية  
يهودية ، تتضمن أيضاً مناصر عربية . فقد قررنا في بعض برامجنا التي  
تهدف الى تطوير الوعي أن نضم إلينا مناصر يهودية يسارية تقدمية  
يتفهمون قضيتنا ويتعاطفون معها ؛ فنحن نريد من اليهود الذين يؤمنون  
بالمساواة والعدالة وإقامة دولة فلسطينية مستقلة أن ينضموا الى  
نضالنا . تجتمع هذه الحلقة مرة واحدة في الأسبوع ولمدة ثلاث ساعات ،  
وبعملون في مواضيع مختلفة تصور نضالنا السياسي والاجتماعي ،

ويقومون بكل ذلك بشكل تلقائي . ويصورون في مسرحياتهم بعض النزاعات والخلافات الموجودة بين اليهود والعرب ، فنسمعهم أحياناً يصرخون ، أو يقلدون الحيوانات ؛ وأحياناً أخرى يتناقشون ويتشاجرون ، أو يتحدثون بأصوات خافتة بمرافقة الموسيقى .

ويلجأون الى تطبيق اساليب متعددة للتوصل الى حلول مناسبة للنزاعات ، ولكنهم للأسف يستخدمون اللغة العبرية في كافة أعمالهم ، لأن اليهود في حلقة العمل لا يتكلمون اللغة العربية ، بينما يستطيع العرب أن يتكلموا العبرية . وعندما تنتهي التدريبات يقدمون مسرحية باللغة العبرية أيضاً ، والتي نريدها أن تصل الى المجتمع اليهودي ، وخاصة الى اليهود الذين لا يعلمون شيئاً عن قضيتنا ، والذين يتعاملون على الفلسطينيين . ولا يمكننا الوصول اليهم إذا كانت المسرحية باللغة العربية ، بالإضافة الى أن اليهود يميلون للاستماع الى غيرهم من اليهود أكثر من ميلهم للاستماع الى العرب .

قمنا أيضاً بزيادة عدد المحاضرات الثقافية والسياسية والاجتماعية . ويحضر أحدهم من النقب (النخف) للتحدث عن جماعات البدو والمشاكل التي تواجههم ؛ إذ نشعر بأننا معزولون عنهم الى حد كبير . ونقدم كذلك محاضرة عن الإسلام والمسيحية ، ولدنيا أيضاً شاعر عربي يتحدث عن الشعر الفلسطيني . وهناك عدد من المعارض المتنوعة : أحدها من الانتفاضة ، والآخر عن فن العمارة في يافا منذ عام ١٩٠٠ وحتى اليوم ؛ وهناك أيضاً معرض لرسوم كاريكاتورية للفنان ناجي العلي . ونسعى لتقديم فرقة موسيقية تعزف على الآلات العربية فقط . لقد قمنا بأعمال كثيرة في العام المنصرم ) . دون صرخة طالبة من أحد الممثلين في حلقة العمل ، تلاها سكوت مطبق .

قال أديب : ( لدي اجتماع فيما بعد ، أما الآن فسأذهب الى المنزل ، لقد كان يوماً شاقاً . أبذل أنا وزوجتي (نورا) جهداً مضمناً في عملنا ، ولكن ما نجنه ليس كافياً . يسلدل راتبى ٧٠٠ دولار في الشهر ،

وتحصل زوجتي على ما يعادل ٣٠ دولاراً في الشهر . ويحصل اليهود على مكافآت وعلاوات إضافية ، فعلى سبيل المثال ، يحصل كل من ادى الخدمة العسكرية على إغاثة مالية عندما يرزق بطفل ، وهذا لا ينطبق بالطبع على الفلسطينيين . ويحصل اليهود على قروض أكبر لقاء الرهائن العقارية ، وعلى معاش تقاعدي أفضل ) .

ثم تنهد بضجر وهو يقول : ( سنحصل يوماً ما على حقوقنا . أنا مسرور جداً من التطورات الجديدة التي حققتها منظمة التحرير الفلسطينية . لقد أثمرت الانتفاضة عن بعض النتائج ، وستستمر في إثمارها . وفي حال قيام دولة فلسطينية مستقلة في الضفة الغربية وغزة ، الأمر الذي سيتحقق حتماً ، سيؤدي ذلك الى التخفيف من وطأة النزاعات والضغط التي نواجهها هنا ، وسأكون فرداً من تلك الدولة ، بيد أنني سأبقى في يافا لأنها موطني ومسقط رأسي . وإذا تمّ التوصل الى حلٍ عادل ، أعتقد أننا لن نكون بحاجة الى حدود وجيوش وحروب ، بل ستزال الحدود جميعها ، وسيصبح باستطاعتنا التنقل كما نشاء ) .

اتجه ( أديب ) الى منزله ، وحلّ الظلام ، وانقطع الضجيج الذي كان صادراً من الجيران في الشارع المقابل .







## الفصل التاسع

### الناظر : عامر في لاقية

( لقد آثرت بنا الانتفاضة في أكثر من طريقة : فقد طردت وهي الفلسطينيين الذين كانوا جاهلين من الناحية السياسية ، وعزّت من لمسائنا للمطالبة بحقوقنا ، وكذلك آثرت في الإجراءات القبلية للتغلبة حيال النزاعات «لتناصلة» .

عاصر

تضفي حرارة شمس الاصيل الهدوء والسكينة على القرية ، ويلوذ الناس بمساكنهم هرباً من اشعة الشمس العارقة ، حتى الأبقار والحمير والمواشي والكلاب تقبع ساكنة تحت وطأة الحرارة المرتفعة . ويجد فقط طفل في الثالثة من عمره القدرة على الوقوف في أعلى الهضبة ، وهو يهرش أسفل ظهره العاري بينما يحرق بعيداً مستغرقاً في التفكير . يقع خلفه كوخ مصنوع من الحديد الموج ، وتمتد أمامه بقية قريته : قرية بدوية تتألف من ٧٠٠٠ نسمة ، وتقع على مسافة ١٤ كم شمال بشر شبعما . وتتجمع المنازل مع بعضها على شكل عنقودي غير دقيق وفق المجموعات العائلية . ولا تزيد الطرق من كونها طرقاً ترابية ، ويلطف مناخ المنطقة القاسي ما تبقى من أشجار الزيتون . يقع الى الورداء بقية موطنه ، وإلى الامام يمتد العالم . يطلق الفتى زفرة عميقة ويمشي الهوينى نحو الكوخ . يعيش بعض الناس في أكواخ مثل كوخه ، والبعض الآخر أكثر حظاً إذ يعيشون في منازل خشبية ، وهناك بعض الأبنية المصنوعة من الحجر .

ترزح القرية تحت تحديد دائم بالتدمير من قبل السلطات ، التي  
تزم بأن السكان لا يكون أي حق شرعي بالعيش في هذا المكان . وتقوم  
السلطات من وقت لآخر بتدمير منازل السكان واقتلاع أشجار الزيتون  
أبشاً .

يلغ ( عامر ) الرابعة والأربعين من عمره ، نحيل الجسم ، ويتسم  
بحسب نكاهي تهكمي من شأنه أن يضفي لبهجة على الوجه الحزين  
والمكتئب . يعمل ( عامر ) ناظراً في جامعة بر شيبا ، ويعيش مع زوجته  
وأطفاله الأربعة في منزل مبني من الخشب وأرضيته من الحجارة .  
الغرفة الأمامية هي غرفة الجلوس ، ويوجد فيها جهاز تلفاز ، وبعض  
الصور المعلقة على الجدار ، ولوحة كتب عليها ( ليحمي الرب منزلك ) .  
وينام ( عامر ) وزوجته ( فاطمة ) في الغرفة الأخرى . أما الغرفة الثالثة  
فتتأخر فيها ( فاطمة ) الخياطة ، وتنام فيها طفلتها ( هير ) التي تبلغ  
الخامسة من عمرها . ويقع مدخل المطبخ في الحديقة الخلفية ، وهو  
مباردة من حجرة مظلمة بلا نوافذ ، ولا دأبي في فصل الصيف لإتساع  
الموقد ، إذ تكفي حرارة الغرفة لطهي الطعام . ويوجد الى جانب المطبخ  
غرفة أخرى ينام فيها الأطفال الثلاثة الآخرون : الولد الأكبر ( نضال ) ،  
الذي يبلغ الخامسة عشر من عمره ، والابنة الكبرى ( عروبة ) ، وهي  
في الثالثة عشر من عمرها ؛ و ( عصام ) في الثانية عشر من عمره . ويوجد  
حمام الى جانب فرقتهم يحتوي على مرشش للاغتسال وغسالة . وهناك  
حديقة صغيرة ولكنها مزهرة : تحوي ثبات الكرمة الخصب ، وشجرتين  
أو ثلاثة من أشجار الزيتون ، وبعض الورود التي قامت ( فاطمة )  
بإزاعتها . ويوجد في إحدى زوايا الحديقة حوض خارجي محاط بألواح  
خشبية ، وفي الزاوية الأخرى صنبور مياه لفسل الأطباق والخضار .

أنهى ( عامر ) طعامه بمشغ حبة من القليل الأحمر الحار ، ثم  
نهض وذهب ليجلس على أريكة في الشرفة ، حيث أشعل لقافة تبغ  
وأطلق بصره نحو الهضبة التي كان يقف عليها الطفل الصغير . لم يعد

هناك اثر للطفل ، ولكن نجاة ففز جواد\* فوق الهضبة واختفى وراء الأفق .

قال ( عامر ) دون أن يوجه ملاحظته الى شخص محدد : ( اتساءل إذا كان صاحبه هو الذي أطلق له العنان ، أو أنه هرب من لقاء نفسه ) .

كانت فترة الحرية التي تمتع بها الجواد قصيرة الأجل ، لأنه سرعان ما عاد وصاحبه يمتطي سهوته .

تهد ( عامر ) وقال : ( لقد حصل على حريته أكثر مما يجب ) وأشعل لفاة تبع أخرى .

قالت ( فاطمة ) وهي تجلس الى جانبه : ( توقف عن التدخين الى هذه الدرجة ) .

( فاطمة ) امرأة جميلة في الثلاثين من عمرها ، طويلة ونحيلة القوام ؛ وتغطي شعرها الأسود الطويل بخمار أبيض غير مربوط بإحكام . وتتنقل بوقار في ثوبها البدوي الفلسطيني التقليدي .

هو ( عامر ) كتفيه بلا مبالاة ، متجاهلاً ملاحظتها ، وقال : ( نحن الآن في عام ١٩٨٨ ، ولم نحصل حتى اليوم على شوارع لائقة وأبنية جيدة للسكن ، ولا يحق لنا بناء مساكن دائمة . لدينا مدرسة ابتدائية ، ومدرسة متوسطة جديدة ، ومستوصف وحتى فريق كرة قدم ؛ ولكننا ما نزال ننتظر الترخيص لبناء منازل دائمة . وما نزال نعقد اجتماعات ومناقشات لا تنتهي لنرى فيما إذا كانوا سيبيعون لنا هذه الأرض لبنني عليها المنازل . هل يمكنك أن تتخيلي كيف يبيعون لنا أرضنا التي نملكها ؟ يريدون إجبارنا على العيش في المناطق المدنية كي يتمكنوا من تصادير أرضنا ، ولكن حتى في المناطق المدنية لن يسمحوا لنا بإقامة صناعنا ؛ بل يهدفون الى تحويلنا الى عمال ذوي أجور رخيصة لخدمة الاقتصاد الإسرائيلي ) .

قطع حديثه وصول والده زوجته ( سلمى ) ، وزوجة معه في الوقت نفسه ، وتبلغ الثامنة والأربعين من عمرها ؛ وهي امرأة مليحة الوجه ، وعمرهدي ، كابتنتها ، الثوب البني الفلسطيني التقليدي المطرز .

جلست ( سلمى ) وبذلت تعمل بالصوف ، إذ تهم بالبده بحياكة حقبة للكتب المدرسية لأحد أبنائها العشرة الذين تعدّ ( فاطمة ) أكبرهم .

قالت سلمى : ( انظري إلى حياتنا التي نعيشها ، لا أقول بأن حياتنا الماضية كانت خالية من المشقات ، ولكننا كنا قبائل بدوية نعيش حياتنا الخاصة ، وتتمتع بحريتنا الشخصية ) ، ثم توقفت عن الكلام وركزت انتباهها على الصوف .

قال ( عامر ) موضحاً : ( تعتبر عائلتنا فرعاً من قبيلة كسرة جداً لدى « الصانع » . قبل عام ١٩٤٨ عاش بعضنا في « لاقية » ، والبعض الآخر في مكان يدعى « الشارية » ، ويبعد حوالي ٢٠ كم شرقي غزة . ونملك أيضاً قطعة أرض بجانب « بئر السبع » التي كانت في السابق مدينة عربية ، وكانت خالية تملأ من اليهود ، بخلاف بعض المناطق الأخرى في فلسطين . وعندما استلم اليهود الحكم عام ١٩٤٨ ، أجبروا جميع العرب على مغادرة « بئر السبع » ، وكذلك أرغمونا على مغادرة « الشارية » . فذهب البعض إلى مخيم للاجئين في غزة ، وانقسم البعض الآخر إلى أقاربهم في « لاقية » .

وفي عام ١٩٥٢ بعد أن استلمنا بطاقات شخصية اسرائيلية ، أجبرتنا السلطات على مغادرة « لاقية » وأرسلونا إلى الضفة الغربية بجانب قرية « صهبة » ، حيث مكثنا لمدة شهرين . ثم ، ونتيجة لمفاوضات جرت بين السلطات الاسرائيلية والاسم المتحدة والصليب الأحمر والأردن ، وافق اليهود على عودتنا إلى « لاقية » ، ولكن بعد أن أصبحنا داخل الحدود ، تراجعوا عن موافقتهم ، وبدلاً من السماح لنا بالاستقرار في « لاقية » ، وضعونا في « تل حراد » الذي يبعد ٤٥ كم شرقي « بئر السبع » .

فوجدنا أنفسنا وسط فراغ ، وعشنا في أرض قاحلة تفتقر الى الماء والكهرباء والخدمات الصحية والمدارس ووسائل النقل . ولم يكن لدينا أجهزة مذياع أو صحف ، فوجدنا أنفسنا في عزلة كاملة عن العالم . ولم نعد نعلم ماذا يحدث حولنا . وعشنا تحت الخيام ، تسفنا شمس الصيف الحارقة ، ويجمد أطرافنا برد الشتاء القارس . قمنا بحفر الفتحات في الهضاب وعشنا فيها لنحمي أنفسنا من البرد والحر ، وحفرنا المستنقعات في الأرض لجمع مياه الأمطار وإطعامنا . كنا نعيش في بؤس شديد ، وبالمقابل ، كان وضع أولئك الذين عاشوا في مخيمات اللاجئين أفضل بكثير من وضعنا . فهم على الأقل يجدون الى جانبهم منظمة الاونروا ( وكالة الاغاثة والتشغيل التابعة لهيئة الأمم المتحدة ) ، التي تزودهم بالطعام والملابس والتعليم . أما نحن فلا نحصل على شيء ، ولكن برغم المشقة التي نواجهها فقد تمكنا من البقاء على قيد الحياة ورفضنا الهرب الى الأردن ، الامر كان من السهل القيام به ) .

توقف ( عامر ) من الكلام ، ولوح بيده مشيراً الى رغبته في التوام الصمت قليلاً ، وقطع السكون المخيم على المكان صراخ طفل كان ينطلق من حين لآخر ؛ فقد تغلب الافراء بالدهاب واللعب خارجاً على الإزعاج الذي تسببه اشعة الشمس الحارة . حلق ( عامر ) الى القرية والى الأرض التي حرمت عليهم . وتلح يقول : ( على الرغم من ظروف معيشتنا القاسية ، لم يشهد الآباء أن يبقى اولادهم اميين ، فلجأوا الى شخص من الجماعة ليعلم اولادهم القرآن واللغة العربية وعلم الحساب . ثم في عام ١٩٦٢ حصلنا على أول مدرسة ابتدائية : كانت تتألف من غرفة واحدة فقط ، وكان الاطفال يتقنون العلوم بالتناوب . وكذلك سمحت لنا السلطات أخيراً بزراعة قطعة من الأرض مقابل بدل يُبجار ندفعه لهم .

لقد نما وعي ، كشباب صغير ، من خلال الإصغاء الى أحاديث الناس من حولي ، اذ لم يقدم لي والذي أبة ثقافة سياسية ، لانه لم يكن يتكلم إطلاقاً عن الهوية الفلسطينية ، ولم ينصحنني بماذا أقرا . ولكنني

كنت أسمعه يتحدث مع أقرانه الآخرين عن الكارثة التي حلت بهم وعن التشتيت الذين تعرضوا له ، ولكنني كنت أسمعه يتحدث مع أقرانه الآخرين عن الكارثة التي حلت بهم وعن التشتيت الذي تعرضوا له ، الأمر الذي أثار فضولي وبدأت بطرح الأسئلة : لماذا غادر هذا الشخص أرضه ؟ لماذا أجبر الناس على العيش في معسكرات اللاجئين ؟ وأذكر أيضا الطريقة التي كنا نعامل بها تحت الحكم العسكري كمواطنين من الدرجة الثالثة . إذ لم يكن يسمح لنا بالتنقل بحرية في وطننا ، وكنا نعرض العقوبة في حال انتقالنا من مكان لآخر بدون ترخيص . وفرضت علينا العزلة عن السكان اليهود ومولنا بمنتهى القوة والوحشية .

عندما كبرت أصبحت معلما،ومارست التدريس لمدة خمس سنوات حتى تم القبض علي بتهمة تأييد منظمة ( فتح ) ، وعكثت في السجن مدة ثلاث سنوات ) .

أطلقت ( فاطمة ) زفرة مبيقة وهي تقول : ( كانت أسوأ ثلاث سنوات مرة في حياتي ، أمل أن لا تتكرر لقية ) .

تابع ( عامر ) قائلا : بالطبع كانت النتيجة أنني فقدت عملي ، ولم يسمح لي لثقة بالتدريس . وبينما كنت في السجن ، مرضت علي ( الخدمة السرية ) عملا بدلا من التدريس ، وطلبوا مني بالمقابل أن انصبر معهم . وحلوا اقناعي بقولهم بأنني رجل مثقف وأنحدر من قبيلة مشهورة ، لذا لا يمكن أن أنتهي كعامل بالاجرة ؛ وقالوا بأنهم سيقدمون لي العمل الذي يتناسب ومركزتي الاجتماعي . بالنسبة لي كان هذا الكلام فارغا بالطبع ، وأخبرتهم أن تسعين بالمائة من أهلي أصبحوا الآن عمالا ، لذا مايمعني أن أصبح مثلهم ؟ قلنا ، قبل كل شيء لست أفضل منهم . وبعد إطلاق سراحني ، التحقت بقوة العمال ، وعملت في مواقع البناء ، ومارست الزراعة أيضا في أراضي اليهود . لم يكن أمامي حل بديل ، إذ كنت بحاجة الى المال لإعالة أسرتي، وأخيرا انتهى بي الأمر في عملي الحالي حيث أشرف على الأراضي التابعة لجامعة بشر السبع .

بينما كنت ما أزال في السجن ، أرادت السلطات أن تنقل جميع العرب القيمين في النقب ( النجف ) الى منطقة مدنية ( غيتو ) وتفرض عليهم سمات التغيير الخاصة بها . ولكن عندما اطلق سراحي ، وجدت أن قسماً من افراد قبيلتي قد عادوا الى « لاقية » ، وكانت مفاجئة رائعة بالنسبة لي ؛ فعلى الرغم من مصادرهم لأراضينا ، إلا أننا لا نقبل بذلك ، فأرضنا غالية علينا كثيراً ، وهي ملكنا وليست ملكهم ، ولن نستغني عنها أبداً .

يقوم بتمثيل قريتنا مجلس يهودي يطلق عليه ( بين شامون ) ، ويمثل حوالي تسع مزارع يهودية تعاونية في المنطقة . والشخص الذي يمثل قريتنا يهودي الجنسية ، وقد طلبنا منهم مراراً أن نعين ممثلاً قريباً لنا ، ولكن المجلس يرفض حتى الآن . ويتعامل المجلس مع قريتنا على أساس قبلي ، إذ تتألف القرية من ثلاث عشائر رئيسية ، تنقسم كل منها الى مجموعات عائلية . ويجتمع المجلس مع رؤساء العشائر ، الأمر الذي لا يعود علينا بفائدة تذكر ، بسبب خوف شيوخ العشائر الشديد من معارضة المجلس ؛ فمن المفترض أنه يقوم الشيوخ بتمثيلنا والدفاع عن قضيتنا ، إلا أنهم لا يفعلون ذلك لأنهم عملاء متعاونون مع السلطات ، ونحن لا نعترف بهم لأنهم لا يمثلون ، هم أو المجلس ، مصالحنا .

عندما انتقلنا الى هذه المنطقة لم يكن لدينا ماء أو كهرباء ، ومنذ ثلاث سنوات وبعد مناقشات لا نهاية لها مع السلطات ، تمكنا من الحصول على مياه للشرب . ولكنهم في فصل الصيف يقطعون أحياناً المياه ، ليس لمدة ساعة أو ساعتين فقط ، ولكن لعدة أيام ؛ إلا أنهم لا يفعلون ذلك مع المستوطنات اليهودية . ولم تزودنا السلطات بالطابع بالكهرباء حتى الآن . لذا قمنا بحل المشكلة بأنفسنا ، فقامت كل مجموعة من العائلات بشراء مولد كهربائي لمنطقتها ؛ ولا نحصل على الكهرباء سوى في المساء ، ولكن هذا أفضل من لا شيء .

أما الخدمات الوحيدة التي قدمها المجلس فتتعلق بالمدارس الابتدائية والمتوسطة ، وحتى في هذا الموضوع ليس لنا أي رأي . إذ تريد السلطات السيطرة على المدارس كي تكسب اليافعين الى جانبها فيشربوا وفق طريقتهما في التفكير ، وبالتالي يلتزموا بسياسة الحكومة التزاماً شديداً . ويمكن رؤية تناقضات النظام في طريقة اعتراف السلطات بالمدارس ، وهي في الوقت نفسه ترفض الاعتراف بالوجود الفعلي لقريتنا . وبالتالي رفضت تزويدنا بالخدمات الرئيسية : كشبكة مصارف جيدة ، وبناء طرق ، وجمع القمامة وغيرها . فيقوم السكان بأنفسهم بجمع القمامة ونقلها الى مقلب للنفايات يقع عند طرف القرية .

وتدرك السلطات بأننا شديدو التصميم على البقاء في قريتنا وعلى أروشنا ، ولكنهم يهددون باستمرار بتدمير كافة منازلنا ، ويلجؤون أيضاً الى ممارسة أنواع أخرى من الضغوط . فقد قمنا ، على سبيل المثال ، بإيجاد مستوصف خاص بنا بمساعدة منظمة غير حكومية ، وقام بإدارته طبيب عربي وممرضة ؛ ولكن أجبرنا بعد ذلك على الانضمام الى ( صندوق المرضى ) ، وهو جهاز صحي ينتمي الى الهستدروت . ولم يعد يشرف على المستوصف طبيب عربي ، بل استبدل بطبيب يهودي عجوز من رومانيا لا يتحدث اللغة العربية إطلاقاً . وفتح المستوصف أبوابه لاستقبال المرضى من الساعة الثامنة صباحاً وحتى الظهر فقط ، لذا يضطر كل من يصاب ، لسوء حظه ، بمرض ما بعد الظهر أن يذهب الى الضفة الغربية ويدفع المال مقابل المعالجة في الميادات الخاصة . وهددت السلطات أيضاً بتدمير النصب التذكاري الذي قمنا بإنشائه من أجل ضحايا مجزرة صبرا وشاتيلا ؛ إلا أن الضغوط التي مارستها وسائل الاعلام تمكنت من إيقاف السلطات عن تنفيذ وعيدها .

نظر ( عامر ) الى سلة يده ، حان الوقت اليوم لأن تجود الشمس برحمتها .



قال ( عامر ) وهو ينهض : ( يجب أن أذهب الآن الى النادي ، يعتبر عملي هناك من أهم النشاطات التي أقوم بها ، وهو مكان آخر ترغب السلطات بتلميره ) .

صاح طفل صغير من مكان ما : ( شالوم ! )

أجابته ( عامر ) : ( أذهب وقل لأمك : شالوم ) . ابتسم ( عامر ) ساخراً وقال : ( إنه ابن أخي ، إنك غريبة هنا ، وأي شخص غريب يحيونه على الفور بكلمة « شالوم » العبرية . يعتقدون أنه من الأفضل البقاء في الجانب الآمن ) .

قام بتأسيس النادي ( أبناء جمعية لاقية ) التي تأسست بدورها عام ١٩٨٢ ، ويضم أربعة عشر عضواً . يستقبل النادي أبناء القرية من مختلف الأعمار ، وهناك ملعب خاص للأطفال يحتوي على منصات للتسلق ، وأراجيح مصنوعة من إطارات السيارات ، وأرض صغيرة اسمنتية لكرة القدم ؛ ويوجد فوقها حديقة مربعة تؤدي الى شرفة ثم الى مدخل النادي . وقد وضع فوق الجدار الرئيسي للشرفة لوحة كتب عليها باللغتين العربية والانجليزية : « أهلاً بكم في نادي لاقية » ، ويوجد تحتها لوحة أخرى كتب عليها : « أبناء نادي لاقية » . يتألف النادي بحد ذاته من قاعة محاضرات تستوعب ثلاثين مقعداً ، ومكتب ( عامر ) الذي يحتوي أيضاً على مكتبة صغيرة ؛ وغرفة كانت تستعمل قبل ذلك كروضة للأطفال ، ومطبخ .

كان هناك بضعة أطفال يلعبون في الملعب ، وعدد من اليافعين يتقافون الكرة فيما بينهم بانتظار أقرانهم لبدء مباراة .

قال ( عامر ) موضحاً : ( لدينا فريق كرة قدم جيد . عندما ذهبنا في البداية بتشكيل فريق كرة القدم ، تدخل المجلس وأراد أن يختار اللاعبين على أساس نظام العشائر . لم يكن هذا التصرف سخيفاً

فحسب ، بل كان سيولد الاحقاد بين المتقدمين . فرفضنا هذا التدخل ، وقمنا بتشكيل الفريق وفق كفاءات اللاعبين . ثم اراد المجلس اطلاق اسم ( بن شامون ) على الفريق ، ولكننا رفضنا ذلك ايضاً ، وانتهى الامر الى تسميته ( ابناء لاقية ) .

فتح ( عامر ) مكتبه ، ثم القى نظرة على قلعة المحاضرات التي كان يلقي فيها درس باللغة الانجليزية .

قال ( عامر ) : ( إن الشخص الذي يقوم الآن بتدريس الطلاب هو خريج جامعي ، ويعمل هنا بشكل طوعي ، كسائر أعضاء النادي . ونقوم ايضاً بالقاء محاضرات اجتماعية وثقافية ذات معان خفية ، ونشجع اليابعين على التخال من أجل حقوقهم وقضيتهم ، فلا بد من تطوير وعيهم تجاه هويتهم وتراثهم . واضطرونا لسوء الحظ الى اغلاق روضة الاطفال نظراً لعدم كفاءة المعلمين وفشلهم في الاتصال بشكل مناسب مع الاطفال او ذويهم . على أية حال ، خضع المعلمون ، وبمساعدة منظمة غير حكومية ، الى دورة تدريبية انتهت منذ فترة وجيزة ) .

قطع حديث ( عامر ) دخول فتى في حوالي التاسعة من عمره ، نحيل الجسم ، أشعث الشعر ، مهلهل الثياب ، وقال شاكياً : ( لم يدموني اللعب معهم كرة القدم ) .

اجله عامر : ( يمكن أن تلعب مع القتيان الاصفر سنأ فيما بعد . سمعت أنك اثرت الشجار ثانية ، لقد اخبرتك أنني لا أريد شجاراً هنا ) .

بدأ الصبي يطرح تفسير مشوش لسلوكه ، وكانت عيناه تومضان باضطراب أثناء حديثه ، فاجبه ( عامر ) نحو خرطوم المياه واخذ يسقي الأزهار ، فلذهب الصبي وهو يتمتع بكلام غير مفهوم .

قال عامر : ( إنه فتى غير طبيعي ، ويتلقى معاملة سيئة جداً في المنزل ، وينهالون عليه بالضرب دون شفقة . انوي أن احدث مع والديه قريباً ) .

مع هبوب نسيم المساء ، خرج الناس من ملاجئهم ، وتردد صدى ضجيج الأطفال والحيوانات عبر القرية ؛ وخرجت النساء اللواتي يرتدين الألباب البدوية التقليدية أو اللباس الإسلامي الأصولي ، لزيارة الأقارب أو الأصدقاء ، وانتشرت هنا وهناك بضمة فتيات صغيرات يتجاذبن أطراف الحديث ويتبادلن الضحكات .

قال ( عامر ) وهو يضع خرطوم المياه جانباً : ( لا يوجد اليوم في النادي نشاطات أخرى الى جانب درس اللغة الانجليزية . سنبدأ عاجلاً بالتحضير للمخيم الصيفي الذي نعتده هنا ، وتقدم فيه الاغاني الفلسطينية ، ونلقي بمض المحاضرات ، ونرقص الدبكة ( رقصة فولكلورية ) ، ويسعد الشبان في تنفيذ بعض الإصلاحات اللازمة في القرية ، ان وجدت ) .

ظهر طفل الثلاث سنوات من جديد فوق الهضبة ، يجر حبلاً مربوط فيه تنكة من قصدير ، لم يكن في هذه المرة يعلق بميداً ، بل ينظر الى الفتيان اللذين يلعبون كرة القدم ، والى الأطفال اللذين يلعبون بالأراجيح ثم استدار وسحب التنكة ، فهو يفضل لعبه الخاصة به لأنها تحدث ضجيجاً وتشير الغبار .

عاد ( عامر ) الى منزله ، ووجد ابنته الصغرى ( هير ) تثير شجاراً مع شقيقته الكبرى ( عروبة ) .

سألها ( عامر ) : ( لم كل هذا ) ؟

صاحت ( هير ) : ( لا تريد أن تعطيني قطعة من حلوياتها ) .

قالت ( عروبة ) محتجة : ( لقد أعطيتها قطعة منذ قليل ) .

قال ( عامر ) وهو يأمل في الحصول على شيء من الهدوء : ( حسناً أعطيها المزيد ) .

( عبير ) فتاة جميلة ، شعرها قصير ، وعيناها تتألقان بنظرات  
ملبثة ، وشخصيتها صاومة أيضا وتحب أن تسيطر على جميع أفراد  
عائلتها ، ويمكن أيضا أن تحكم القرية كلها أو تمنح لها فرصة جزئية  
لذلك .

كانت ( سلمى ) جدة ( عبير ) ما تزال تجلس في الشرفة تحيك الصوف  
لمنح حقبة . ودخلت ( فاطمة ) المطبخ لتعد القهوة ، وانضمت ( عبير )  
في نهاية المطاف مكانها الى جانب والدها ، بعد أن حصلت على قطعة  
حلوى أخرى من ( مربية ) ، فجلست واستغرقت في تفكير عميق وعلى  
وجهها تعبير صاوم .

قالت ( سلمى ) بعد أن أطلقت زفرة عميقة : ( ما يزال أذكر رائحة  
أرضنا الزكية . لم تكن البلديات يكتفين في تلك الأيام بحياكة النسيج  
بل كن يساعدن الرجال في أعمال الحصاد ، ويحلبن الماء من الينابيع ،  
ويحملن الخشب على ظهورهن للوقود ، ويحلبن الماعز ) .

قالت ( فاطمة ) وهي تصب القهوة : ( نحن اليوم ربات بيوت فقط  
ولا نعرف بنات جيلي القيام بشيء حتى الحياكة . لو كنت لدينا أرض ،  
كنا نقوم بزراعتها ، ولكننا لا نملك أرضا . هنالك مشر فتيات فقط من  
القرية يعملن : البعض منهن معلّمت ، والبعض الآخر يعملن في المصانع .  
أتمنى لو كنت على الأقل أتممت دراستي ، ولكنني تركت المدرسة في  
نهاية الصف الرابع ، في أبلعي لم يكن يسمح للفتيات بإتمام دراستهن )  
قال زوجها : ( أريد أن تتم بناتي دراستهن ويذهبن الى الجامعة أيضا  
فالتعليم هو الأمل الوحيد الذي تبقى لنا ) .

قالت ( سلمى ) وهي تستعيد ذكريات الأيام الفائرة : ( على الرغم  
من العمل الشاق الذي كنا نقوم به ، إلا أننا كنا أحرارا ، نفني بمرح ،  
نفني أغنيات من أجل الزراعة ، وأغنيات من أجل الحياكة . لقد تغيرت  
طريقة حياتنا الى حد كبير ، حتى احتفالات الزواج تغيرت . في السابق

كانوا يضعون العروس على ظهر الجمل ويأخذونها الى العريس . وهم ينفون الاغاني التقليدية الجميلة ، قد تغير كل شيء .

قال ( عامر ) هو يرتبط بلطف على يد ابنته ( عير ) : ( لم يعد الناس يعرفون طريقة غناء الاغاني التقليدية التي كانت تغنيها والدتي وجدتي ، ويلجؤون اليوم في احتفالات الزواج الى استخدام اشربة التسجيل التي تصدح بالأغاني الحديثة ، او يحضرون مطربا يغني الاغاني الحديثة ايضا ، ولم يعد الناس ينفون بانفسهم . أما في السابق كان المدمون هم الذين ينفون ويقومون بالنسلة : فكان للرجال الاغاني الخاصة به ، وللنساء أغانيهن الخاصة بهن . أما الآن فقد ضاع كل كل ذلك ، وضاعت الكثير من تقاليدنا القديمة ، ونحن نحاول استرداد بعض ما فقدناه ، فلجأنا الى تعليم أغانينا القديمة والشعبية التقليدية الى اليافعين في النادي .

كنا في السابق نشتهر بوحدةنا وخالصنا وولاءنا لجماعتنا ، ومساعدتنا بعضنا بعضا ، واحترامنا لآبائنا ، ولكن كل هذا لم يعد له وجود اليوم بعد ان تبنينا بعض القيم اليهودية : ونهجننا طريقة حياتهم ليس لانها بالضرورة افضل او أكثر تطورا من أسلوب حياتنا ، بل لاننا نلقدهم فقط على نحو أعمى . لناخذ مثالا بسيطا جدا وهو القهوة : فقد اعتاد بائعوا القهوة على بيع القهوة العربية التقليدية اللينة بحب الهال ولكنهم امتنعوا عن ذلك اليوم ، ونجد أنفسنا مرغمين على شراء القهوة الخالية من أي طعم التي يشرها اليهود ) .

طلبت الوالدة من ابنتها ( عير ) احضار طبق الفواكه من الداخل ، فنهضت مترددة بعد اطلقت زفرة كدل على الضجر ، وعادت بعد برهة بطبق الفواكه ووضعت امام والدها .

قالت ( سلمى ) : ( كنا في السابق سعداء ، ولكنهم سلبونا حريتنا ، عندما يجرد الانسان من الأمل . يفقد انشعاده . يمكنك ان تسمي الأطفال الصغار 'اليوم' وهم يتكلمون عن اعياء الحياة ، فيبدون وكأنهم

يحملون هموم الدنيا فوق اكتافهم ) . قدم زوج ( سلمى ) ، وجلس في الشرفة دون أن ينبس ببنت شفة ، وهو رجل مسن وموضع احترام وتقدير من جماعته ، ويجتمع أبناء القرية في ديوانه ( مضافته ) لمناقشة القضايا الهامة ، وحل النزاعات ، وكذلك لاستقبال الغرباء الذين يبرون بالقرية ، ودموتهم لقضاء الليل .

بدا وكان وجوده قد قطع الحديث ، وساد صمت قلق ، قطعتة ( عبير ) التي قفزت هائفة لدى رؤيتها ل أخيها الأكبر وهو قادم الى المنزل ، فهرعت نحوه وفي الحال نشبت بينهما مشادة طريفة .

بعد مفادرة والدي ( فاطمة ) قالت : ( ابي متزوج من امراة ثانية ، لقد غضبنا منه كثيرا عندما تزوجها ، وارادت والدتي أن تنفصل عنه ، وعلى الرغم من انه يستحق ذلك ، الا اننا اقنعناها بالبقاء من اجل الاطفال . ويشعر الآن بالندم على ما فعله ، ويقول انه كان يعيش حياة هائلة جدا مع والدتي ، وأن زواجه الثاني كان سلوكا احمقا . حسنا ، ما حدث قد حدث ) وهزت برأسها باستنكار .

بدا الغلام يرخي سدوله ، ولم يضيء نور واحد في القرية حتى الآن ولكن على مسافة قريبة من لاقية كانت تتلالا انوار ساطعة من مزرعة جماعية يهودية بنيت فوق ارض كانت ملكيتها تؤول فيما مضى الى ابناء لاقية .

بعد مضي اقل من عام ، هرم ( عامر ) الى حد كبير . ففي العام الماضي لم يكن في رأسه شعرة رمادية واحدة ، أما الآن فقد غزا الشيب نصف رأسه مقربيا ، وتممقت الفؤون في وجهه ، وبدا أكثر نحولا من قبل ، ولكن مزاجه لم يتغير . ابتسم ساخرا وقال : ( لدي بعض الاخبار المدهشة ، لقد اثمر اخيرا نضالنا وتصميمنا ، فمعد شهرين وفقت السلطات على الاعتراف بوجودنا ، ولكن بالطبع ضمن شروط معينة . فكل قروي يملك ارضا مسجلة على الخريطة الهيكلية يحصل على دونم واحد يبني عليه منزلا . أما الذين لا يستطيعون اثبات ملكيتهم

للأرض عليهم أن يشتروا الدونم الواحد مقابل اقي دولار . للمرة الأولى بعد أربعين عاما سنحصل على منزل حقيقي ، منزل دائم ، فالمنزل جزءا لا يتجزأ من الوطن .

ولكن على الرغم من تلك الاتفاقية ، لم تتوقف السلطات من تدمير المنازل ، ففي كانون الاول دمرت السلطات منزل أحد الأشخاص لانه بناء دون ترخيص ، وفرضوا عليه غرامة وقدرها ١٠٠٠ شيكل ، واجبروه على العمل دون راتب كحاجب في إحدى المشافي ، بالتالي فقد عمله الحقيقي الذي كان يقوم به في إحدى المصانع .

تمّ بناء جميع الملاكين التي نعيش فيها بدون ترخيص ، وتختار السلطات المنازل التي تدمرها بشكل عشوائي ، وهذا هو الأسلوب الذي يلجؤون اليه في محاولتهم للتفريق بين أبناء القرية . إذ يتساءل الرجل الذي دُمّر منزله عن سبب اختياره هو بالذات وليس جاره الذي قام أيضا ببناء منزله دون ترخيص . وهكذا تبدأ بدور الشك تنمو ، ويشك القروي الذي فقد منزله بأن جاره يعمل مخبراً . ولكننا أصبحنا الآن على حذر من مناوراتهم ، ونعلم تماماً أن من يقع عليه اللوم أولاً وآخرها هو السلطات الإسرائيلية .

أما التغيير الثاني الذي طرأ على الوضع في قريتنا هو تعيين رئيس جديد للمجلس ، إذ يتغير رئيس المجلس كل أربع سنوات ؛ وتقوم الجمعيات التعاونية اليهودية بالتناوب بتعيين ممثل لها كرئيس للمجلس . ويقال إن الرئيس الحالي أكثر امتدلاً من سلفه ، إذ اقترح علينا انتخاب لجنة محلية تمثل قريتنا ، ولكن حتى الآن لم يحدث شيء . إذ لم يتفهم أبناء القرية تماماً ما هو متوقع منهم ، ولا يعرفون كيف ينتخبون اللجنة وعلى أي أساس سيتم ذلك .

على الرغم من اعتراف السلطات بوجودنا أخيراً ، إلا أن النضال لم ينته بعد ؛ فنحن بحاجة الى قروض من وزارة الإسكان لمساعدتنا في بناء الملاكين ، ونبحث أيضاً عن مهندسين عرب من الجليل ليضعوا

التصميمات اللازمة للبناء ؛ ونفضل المهندسين العرب لأنهم سيعرفون ما نحتاج اليه . ونحتاج الى المال لبناء مدرسة ثانوية كي لا تضطر لإرسال أطفالنا الى الشمال للحصول على تعليم ثانوي جيد . ويلزمنا المال لبناء الطرق ، وتحسين التمديدات المائية والكهربائية ، وكذلك نحتاج الى المال لتأسيس بعض أنواع الصناعة في قريتنا .

الشيء الوحيد الذي قدمته لنا السلطات حتى الآن هو مستوصف جديد ، ويعود السبب في ذلك الى احتجاج الطبيب اليهودي والمرضات - هناك معرضة عربية واحدة فقط - ولدمرهم من العمل في المستوصف القديم لضيق المكان . ولكنني على أية حال استفدت من البناء ، فبمساعدة بعض القرويين ، أقوم الآن بتحويل المستوصف لتقديم الى مكتبة عمومية . ونحاول الحصول على المال من عدد من المؤسسات ودور النشر لشراء الكتب وتمويل المكتبة ، وقد نشرنا إعلاناً في صحيفة (الاتحاد) في عددها الصادر في ٣٠ حزيران ، بكلفة ١٠٠ شيكل ، وهو مبلغ كبير بالنسبة لنا . كتبنا فيه ما يلي :

( تعلن الجمعية التعليمية لأبناء لاقية من افتتاح مكتبة عمومية ، وهي مرفق "خدمي" هام لأبناء القرية . وبسبب ضالة مواردنا المالية ، نجد أنفسنا مضطرين لطلب المعونة المالية من الجمعيات الخيرية ، والمنظمات العامة ودور النشر ، ومن كتبنا وشعرائنا من أجل تنفيذ هذا المشروع في القرية . وكلنا أمل في مساعدة قومنا . العنوان : ص.ب ١٠١٤ بشر السبع ) .

من الضروري إيجاد مكتبة عمومية وخاصة لفائدة اليافعين ، إذ يجب ان نحرص على ألا يتضيّع شبابنا لوقائهم سدى ، وخاصة الآن وبعد وصول مشكلة المخدرات الى قريتنا . لم تبلغ المشكلة الحد الذي وصلت اليه في أماكن أخرى مثل يافا وعكا ، ولكن اكتشفنا الآن اثنين من أبناء القرية يتاجران بالمخدرات ) .



توقف عن الحديث وأدار جهاز المذياع لسماع الأخبار باللغة العربية،  
وبعد نهاية النشرة قال :

( أنا ذاهب للإشراف على ضبط أبواب المستوصف القديم ، سنضع  
في الداخل أبواباً معدنية كي لا يتسلل أحدهم ويحرق الكتب ) . وخرج  
وعلى وجهه ابتسامة ساخرة .

عاد الأطفال من المدرسة ، لقد تغيروا أيضاً : فقد ازدادت أعمارهم  
علماً ، واستطاعت قلماتهم كثيراً . إلا أن سلوك ( مبير ) الاستبدادي لم  
يتغير ، فرمت بحقيبتها في الشرفة ، وهرعت إلى الحديقة الخلفية حيث  
كانت والدتها تجلس في ظل شجرة زيتون ، تفرم الملوخية .

سالت الطفلة : ( ماذا سنأكل للغداء ؟ ) .

ـ ( ملوخية ) .

قالت مبير بلهجة أمرة : ( أريد دجاجاً ورقائق من البطاطس ) .

ـ ( ستحصلين على الدجاج ، ولكن لا يوجد بطاطس اليوم ) .

ـ ( لم لا ؟ أريد بطاطس ! ) .

تجاهلت ( فاطمة ) إلحاح ابنتها ، إلا أن مبير استمرت في نقتها ،  
ولكنها تعبت أخيراً بعد أن أدركت أن والدتها لن تلحق لرغبتها ، وأسهرت  
تبحث عن هدف آخر أكثر مرونة .

وصلت ( منى ) إحدى شقيقات ( فاطمة ) ، وتعمل معلمة في روضة  
أطفال ؛ ولم تكن ترتدي الزي البدوي التقليدي ، مثل فاطمة ، بل ملابس  
ذات طراز غربي مع وشاح للرأس . لقد اتت لأخذ طفلها الذي يبلغ  
الشهر السادس من عمره ، والذي تعنتني به عادة والدتها أثناء ساعات  
مطبخها ؛ ولكن ( سلمى ) ذهبت إلى غزة لزيارة قريب لها وصل من الأردن ،  
لذا نأبت عنها ( فاطمة ) في هذه المهمة .

قالت ( منى ) لشقيقتها : ( عبر فتاة مجتهدة جداً في المدرسة ،  
وهي ذكية وطموحة ) .

ارتسمت على وجه ( فاطمة ) ابتسامة هادئة تدل على اعتزازها  
بابتنتها ، ثم قالت : ( أسألك كم سيمضي من الوقت قبل أن نبداً ببناء  
منزلنا الجديدة الدائمة ) .

— ( اعتقد بعد شهرين أو ثلاثة على الأقل ، هذا إذا لم تختلق  
السلطات اعدداً لا تنتهي لإماقتنا . لا يمكنك إدراك طبيعة أولئك القوم ،  
من المحتمل أن يغيروا رأيهم كلياً ) .

دان عليهما الصمت لفترة من الوقت ، وقطع أفكارهما وصول  
( نضال ) الابن الأكبر لفاطمة ، وانشغل بإصلاح إطار دراجته .

تهدت ( منى ) وقالت : ( نحن نعيش في موطن إعمال في كل طريقة  
ممكنة ، ولا نحصل على حقوق مماثلة لتلك التي يتمتع بها المواطنون  
اليهود والإسرائيليون ، ولا يعتبرنا اليهود من العرب . ومن ناحية أخرى ،  
يعتبر بعض العرب أن جميع البدو خونة لأن هناك قليل منهم كذلك فعلاً ،  
من انضموا إلى الجيش الإسرائيلي ) .

وتلفتت حولها بغضب ثم تلمت تقول : ( هل تعلمين أن مراقبي  
المدرسة في الشمال يصنفون على أنهم عرب ، ولكن هنا في الجنوب ،  
يصنفون على أنهم بدو . قلت مرة للسلطات ، من نحن باعتقادكم ؟ إننا  
عرب أيضاً كما تعلمون ) .

قال ( نضال ) بهدوء : ( سأصبح معلماً عندما أكون أكبر . لقد منعوا  
والدي من ممارسة مهنة التدريس ، لذا سأقوم بها بدلاً منه ) .

تابعت خالته تقول : ( لا يعرف العالم تماماً حقيقة الحياة التي  
نعيشها ، ويجهل الناس في الخارج الممارسات الجائرة التي نعلمي منها ،  
والنظام القمعي الذي نزرع تحته ) .

ثم نظرت الى ساعمة يدها وقالت بانها يجب أن تسرع الى المنزل لتمتد طعام الغداء لمأكلتها .

نهضت ( فاطمة ) واتجهت نحو المطبخ ، ولكن لفت انتباهها ظهور « مجنونة لاقية » ، وهي امرأة في خريف العمر ، تحمل علبـة تبغ في يدها ، وتلـرع المكان جيئة وذهاباً أمام الحديقة .

قالت فاطمة : ( تزعم بانها كانت تعرف جمال عبد الناصر ، وبأنها أيضاً كانت زوجة القذافي .

كنت اشفق عليها واطركها احياناً تقضي الليل هنا ، ولكنها بدأت تسبب لي الجنون أيضاً . إذ كانت تمضي الليل وهي تدخن وتحدث مع نفسها بصوت مرتفع ، لذا اضطرت مؤخراً الى منعها من الدخول الى هنا . وهي تقوم أيضاً بنشر الإشاعات الى حد كبير : إشاعات مزيفة ومشينة ) .

توقفت « مجنونة لاقية » من التجول ومضت في سبيلها .

وضعت ( فاطمة ) طبق الطعام فوق أرض غرفة الجلوس ، في حين ادخلت ( عروبة ) الأرائك من الشرفة .

قال عامر الذي عاد لتوه من تركيب أبواب المستوصف القديم : ( لم لا نتناول طعام الغداء في الخارج ؟ ) .

أجابت فاطمة : ( لأن الجو حار جداً ، وهناك الكثير من الحشرات الطائرة ) .

اتخذ كل منهم مكانه فوق الأرائك وبدؤوا بتناول الطعام . مست ( حبر ) بأصابعها جميع قطع الدجاج ، حتى طلب منها والدها أن تكف من ذلك .

قالت مبير : ( غداً هو آخر يوم في المدرسة ) ، ولكن لم يهتم احدٌ  
للاحظتها .

قال عامر : ( هناك تغيير آخر حدث خلال العام الفائت وهو طردني  
من العمل ، ولكن هذا الأمر سمح لي بتخصيص المزيد من الوقت للنادي  
ولتأسيس المكتبة . لقد طردت من عملي منذ حوالي ثمانية أشهر لأنني  
متورط بشكل فعلي في تطوير الوعي تجاه قضيتنا ، وقد تكلمت عن ذلك  
بشكل علني . فعلى سبيل المثال ، ناقشنا في اجتماع « الجبهة  
الديمقراطية للسلام والمساواة » موضوع التمييز العنصري الى جانب  
مواضيع أخرى . وكنت احد الذين ألقوا محاضرة عن موضوعي :  
العنصرية والاحتلال ، وهاجمتهما بحدّة . وبعد فترة قصيرة ، استدعيت  
الى مكتب الأمن الإسرائيلي ، حيث تم استجوابي وتوبيخي ، واتهمت  
بأنني إرهابي . وقالوا بأنني لست سوى شخص تافه وسافل ، وتوقعت  
أن أسجن ، ولكنهم لم يفعلوا ذلك .

واقبض الآن إمانة مالية للبطالة ، ولكنني استدعيت لتوي لحضور  
اجتماع في مكتب البطالة لدراسة قضيتي والتقرير فيما إذا كانوا  
سيستمرؤا في تقديم الإعانة المالية لي ) . ثم ابتسم ساخراً وقال : ( من  
يعرف ، ربما يتكرموا ويجدوا لي عملاً آخر ) .

وأواجه أيضاً بعض المشاكل مع أعضاء مجلس ( بن شامون ) ،  
الذين يعارضون إقامة معسكر صيفي في النادي ، بحجة أن المعسكر  
الذي يُعقد في المدرسة يكفي ، ولكنني أعارض بشدة . فالمعسكر الصيفي  
المدرسي يتم تحت إشراف مدرب يهودي ، بينما يتم المعسكر الصيفي في  
النادي تحت إشرافي الشخصي بالإضافة الى أعضاء النادي الآخرين .  
وهذا يعني بالطبع أننا سنتمكن من إلقاء محاضرات عن الهوية ، وإقشاد  
الأغاني الفلسطينية ، ومناقشة موضوع الانتفاضة ، .. الخ . الأمور  
التي لن يُسمح بها في المعسكر الصيفي المدرسي . من أهداف المجلس  
محاولة التأثير على التلاميذ للقبول بسياساته .

والسبب الآخر لامتراضي هو أنه ليس من العدل أن يمضي الطلاب السنة الدراسية بأكملها في المدرسة ، ثم يقال المعسكر الصيفي في المكان نفسه أيضاً ، حيث يترافق مع وجود المعلمين والدروس والسلطة .  
فالنادي على الأقل بيئة مختلفة ، ومكان يستمتع فيه الأطفال ، ويتعلمون ما يهمهم من قضيتهم . وأنا مصمم على إقامة المعسكر الصيفي في النادي سواء رغب المجلس بذلك أم لا ) .

حان وقت الذهاب الى النادي .

كان ملعب الأطفال كما هو لم يتغير ، ولكن يوجد في الداخل بعض انتغيرات . فقد أضيف المطبخ الى الغرفة التي كانت تستعمل كروضة للأطفال ، وتحولت الى مكان للرياضة الجمبازية ، والكارايه اليابانية ، وكمال الأجسام . وكانت تجري في هذا الوقت دورة تدريبية لمعلمي رياض الأطفال .

قال عامر : ( تشرف على هذه الدورة معلمة جديدة ، وهي فناة فلسطينية درست في أمريكا وعاشت هناك عدة سنوات قبل أن تعود الى وطنها ، وهي معلمة جيدة . وستقوم منظمة غير حكومية بمساعدتنا لتأسيس نشاطات نسائية مولدة للدخل مثل : الخياطة والحيكة . ونرغب في تعليم الحيكة ليس لأنها تدر المال وحسب ، بل لأنها ستعيد تعريف تراثنا لفتيات اليوم اللواتي لم يتعلمن حيكة السجاد التقليدي الجميل الذي نشتهر به .

ويوجد فوق أحد جدران غرفة الرياضة صورة كبيرة تمثل شاب فلسطيني من الضفة الغربية ، كتب عليها عبارة : «فليستقط الاحتلال» .  
ويوجد على جدران جميع الغرف أقوال وقصائد كتبت بخط اليد حول العدالة والمساواة والوطن ؛ وهي أكثر شدة وانتقاداً ومعدداً من الملاحظات التي كانت موجودة في العام المنصرم ، منها :

لو تذكرت اشجار الزيتون من زرعها

لتحول الزيت الى دموع .

« محمود درويش »

« نريد السلام من أجلنا ومن أجل أطفال العالم كافة . جل اهتمامنا هو تحرير أنفسنا وإلى الأبد من العنف والحروب والعداء بين الأمم ؛ واستبدال كل ذلك بالمساواة والرخاء والسلام » .

« ليست الحرية من حق بعض الأفراد ، او عدد من الأمم ، بل إنها حق مكتسب للعالم بأكمله ، فالحرية حق ، وحقنا ، وحق كافة البشر أن يتحرروا من الجوع والمرض والجهل والاستغلال . والحرية تشمل العدالة ، والعدالة تحرر الجنس البشري من الظلم : ظلم القوي للضعيف ، والقادر للعجز ، والكبير للضعيف ، والأبيض للأسود ، والرجال للنساء ، والحاكم للمحكوم » .

قال علر : ( حاول أن احرص على لقت انتباه اليافعين الى تلك الافتات ) .

وانشغل ( علر ) بإزالة الأشواب الضارة من الحديقة ، وكان يعمل باهتمام بالغ ، لأنه يحب الحديقة كحبه لابنه ، وبعد برهة توقف عن العمل ومسح العرق فوق جبينه ، ثم حلق الى الفتيان اللذين كانوا يلعبون كرة القدم ، قال وهو يجلس على إحدى درجات السلم : ( منذ بضعة أيام دعى النادي فريق كرة قدم من الشبان اليهود من بشر السبع ليلعب مباراة ضد فريقنا . لدينا أرض أكبر مخصصة لكرة القدم عند طرف القرية ، ولكنها بالطبع لا تضاهي الملاعب الفخمة التي يتمتع بها اليهود . هل تخيلين أنهم عندما قدموا الى هنا أصيبوا بدهشة كبيرة لاكتشافهم بأننا كائنات بشرية ، ويمكننا أن نلعب كرة القدم .

وقبل بدء المباراة القيت عليهم محاضرة حول التمييز العنصري ، وحاولت أن أوضح لهم بأن المساواة هي حق مكتسب وليست امتيازاً . وأصفوا بانتباه وبدأ عليهم الاهتمام ، إلا أن موقفهم الودي تغير بعد المباراة بسبب انتصار فريقنا ، فأنهالوا علينا بالشتائم ، ونمتوننا بالحيوانات والوحوش وصفات غيرها ) .

ابتسم وهز رأسه وقال : ( ولكننا لم نستسلم ، ودعونا فريقاً يهودياً آخر ، وكان هذه المرة فريقاً من شباب الكشافة ، وانتصر فريقنا للمرة الثانية ، ولكن موقف شباب الكشافة كان أفضل من سابقهم ، وتقبلوا انتصارنا بروح رياضية . نريد أن نبرهن لهؤلاء الناس بأننا نجاريهم في قدراتهم تملأ ، وبأننا بشر أيضاً ، ولنا حقوق مثلهم تملأ .

كان للانتفاضة أثر كبير علينا في أكثر من جهة : فقد عملت على تطوير وعي الفلسطينيين الذين كانوا على درجة كبيرة من الجهل السياسي ، وعززت أيضاً نضالنا من أجل حقوقنا ، والرت كذلك على الإجراءات القبلية المتخذة لتسوية النزاعات المتأصلة .

منذ بضعة أيام ، قام أحد السائقين من « لاقية » بدس فتى من القرية على الطريق القريب من هنا ، وهما - أي السائق والفتى - من قبيلتين مختلفتين . وعادة في مثل هذه الحالة يتحتم على المذنب وعائلته مغادرة القرية ، ثم يقوم عدد من كبار القرية ( جلاهة ) بالتوسط بين العائلتين ويتم التوصل إلى تسوية معينة ، يسمح بعدها للعائلة بالعودة إلى القرية . ولكن في هذه الحادثة ، ذكرت عائلة الفتى القتيل أمام الجاهة بأن مصيبتهم تعتبر صغيرة بالمقارنة مع الطريقة التي يعمل بها اليهود سكان الضفة الغربية وغزة ؛ وبأنهم لن يرغبوا السائق وعائلته على مغادرة القرية ، ولا يطلبون تسوية الموضوع . ولكن في حين اكتفت العائلتان بإنهاء الموضوع عند هذا الحد . كان لا بد للسائق أن يمثل أمام المحكمة .

وهناك حادثة أخرى تورط فيها اثنان من شبان القرية ، وكلاهما من عائلتين مختلفتين أيضاً . فقد نشب شجار بين الشابين ، وقتل أحدهما الآخر دون قصد ؛ وعلى الرغم من قيام رجال الشرطة بحجز المذنب فقد غادرت عائلته القرية كما يقتضي القانون القبلي . بيد أن عائلة الضحية رفضت اتباع الإجراء التقليدي لحل الخلاف ، وطلبت من عائلة المذنب ، عن طريق الجاهة ، العودة الى القرية . وقالوا بأنهم بينما يندبون موت ابنهم ، إلا أن حزنهم لا يمكن أن يكون أعظم من أحزان مئات الآباء الذين فجعوا بأبنائهم في الانتفاضة .

لقد بدأومي الناس لواقمهم السياسي والاجتماعي يزداد اكثر فاكتر ، واصبحوا يدركون أن مطالبهم القبلية التقليدية لقاء التعويض عن الأذى هي امرٌ سلبي ويناقض مصالحهم ، ولا يخدم سوى مصالح الإسرائيلين ، لأنهم يرغبون أن تبقى في نواح دائم فيما بيننا ، وبالتالي يريدون التفريق بيننا ) .

حلّ النساء واصطحب معه نسيماً عليلاً . جلس ( عامر ) في الشرفة بهدوء غارقاً في افكاره ، واحضرت ( فاطمة ) مجلداً يضم صوراً فوتوغرافية للعائلة ، ومنها بعض الصور ، باللونين الأبيض والأسود ، اخذت لهما إلى زواجهما .

قالت ( فاطمة ) : ( من عاداتنا القديمة ، والتي ما تزال سائدة حتى الآن ، أن يتزوج الشاب ابنة عمه . كنت سعيدة عندما اختارت عائلتي عامر زوجاً لي ، لأن الحب كان يجمع بيننا ) . ولبتستمت برقة وهي تنظر الى زوجها .

ابتسم ( عامر ) ابتسامة عريضة ، ثم نظر إلى ساعة يده وقال : ( يجب أن ألعب ، لدي اجتماع مع بعض أعضاء النادي لمناقشة التجهيزات الأخرى التي سنقوم بها في النادي ؛ وسندرس أيضاً قائمة



باسماء المتطوعين لاختيار الشخص المناسب لتدريس اللغة الإنجليزية .  
ونريد كذلك إنهاء موضوع الشعار الذي سنضعه على القمصان التي  
سنقدمها للطلاب في المعسكر الصيفي . ولهدف من هذا الشعار هو  
إحياء ذكرى الرسام الكاريكاتوري ( ناجي العلي ) ، وسيكون عبارة عن  
صورة لإحدى رسومه الشهيرة ، وقد كتب تحتها باللغتين العربية  
والعبرية : نعم للسلام ، لا للعنصرية .

أخبر عمر زوجته فاطمة ان لا يتوقعوا عودته على طعام العشاء  
لاحتمال طول مدة الاجتماع ، وبقيت فاطمة في الشرفة مع الأطفال  
بانتظار التيار الكهربائي . مرت أمام الشرفة امرأة ترتدي الزي الإسلامي  
الاصولي ، وألقت التحية على فاطمة . وعندما أصبحت بميدة من مرمى  
السمع ، قالت فاطمة :

( تقول المسلمات الاصوليات إنه لا يجوز ارتداء الزي الفلسطيني  
التقليدي ، وإنه يتوجب على المرأة ارتداء الزي الإسلامي الذي يرتديه ) .

وهزت رأسها باستهجان وتابعت : ( ان تكون مسلماً ملتزماً شيء  
حسن ، ولكن ان تكون متعصباً فهذا شيء فارغ وغير بناء . ارتديت في  
حفل زفافي ثوب خالتي ذا الطراز العربي بعد إصرارها الشديد ؛ فقد  
كانت تعيش في الأردن وتملك أفكاراً معصرية . وكنت أول فتاة ترتدي  
مثل ذلك الثوب في حفل زفافها ، ولقيت سيلاً من الانتقادات الشديدة  
لأنني لم ارتدِ الزي الفلسطيني لثوب الزفاف . ولكنني في حياتي  
اليومية ارتدي دائماً الثوب الفلسطيني ، وسأبقى كذلك على الدوام  
فهو يستر جسمي بأكمله تماماً كالزي الذي ترتديه المسلمات الاصوليات  
اليوم . أحد أشقائي من المسلمين الاصوليين ، وكذلك زوجته ، ولاعتقد  
بأنه يوافق على الحديث معك ، لأنك امرأة ، ولكن حتماً يمكنك ان تتكلمي  
مع زوجته ) .

فقر الأطفال وهرعوا إلى الداخل بسبب مجيء التيار الكهربائي ،  
وآداروا على الفور جهاز التلفاز ، وجلسوا لمراقبة برنامج باللغة العبرية .

ذهبت ( فاطمة ) لإعداد طعام العشاء ، وتحضير رقائق البطاطس المقوية ،  
مما أسعد عبيد . وبعد انتهاء طعام العشاء ، انضمت ( فاطمة ) إلى  
أطفالها لمشاهدة برامج التلفاز ، وطلبت منهم تحويل الإرسال إلى برنامج  
عربي لأنها لا تفهم اللغة العبرية . المحطة العربية الوحيدة التي يمكن أن  
تصلهم هي من الأردن ، وكان الملك حسين يلقي خطاباً .

قالت عروبة متلمرة : ( هلا مضجراً ! ) وحولته على القور إلى  
المحطة الإسرائيلية .

صاحت والدتها غاضبة : ( أميديه إلى الأردن ، سواء كان مضجراً  
أم لا ، على الأقل أستطيع أن أفهم اللغة ) .

أطاع الأولاد لأوامر والدتهم ، ثم غادوا الغرفة بحثاً عن شكل آخر  
من أشكال التسلية ، إلا أن التيار الكهربائي انقطع قبل الوقت المعتاد ،  
ولم يعد هناك ما يمكن فعله ، لذا توجه الجميع إلى النوم .

استيقظت ( فاطمة ) في الساعة السادسة صباحاً ، نظفت المطبخ  
وحضرت طعام الإفطار .

قال عامر : عدت الليلة الماضية في وقت متأخر جداً ، فقد استمر  
الاجتماع مدة طويلة جداً ، واحتدت المناقشة بين الأعضاء حول الشعار .  
فقد مانع أحد الأعضاء الكتابة باللغة العبرية على القمصان ، فاجته :

« في هذه الحالة يجب أن تمزق بطاقتك الشخصية لأنها كتبت  
باللغة العبرية . إذا اردت أن تكون متعصباً حول هذا الموضوع ، فستصبح  
شخصاً غير بناء كما هو حال اليهود اليمينيين ، فاقترارك غير واقعي  
ولا يجدي نفعاً » . نحن نناضل من أجل حقوقنا ، ولكن علينا أيضاً أن  
تقبل الحقيقة التي تفيد بأننا يجب أن نعيش جنباً إلى جنب مع اليهود  
ونتعامل معهم . هناك قسم من اليهود على علم بمظالمنا ، ويريدون أن  
يتفهموا قضيتنا ، وهؤلاء يجب أن تكسبهم إلى طرفنا .

لقد أثار غضبي فعلاً إلى درجة كبيرة ، هل يعتقد بأنه إذا رفض الكتابة باللغة العبرية على القمصان سوف يبدأ ثورة من شأنها أن تغير وضعنا ؟! فالتعصب مهما كان نوعه يكون هداماً . لدينا اليوم الحركات الإسلامية التي حققت ، وللأسف ، نجاحاً ملحوظاً في الانتخابات الأخيرة ، وفازت في عدة قرى ، بالإضافة إلى أم الفحم ، التي تعتبر من أكبر المدن العربية . وتتفقد تلك الحركات بعض الأعمال الطوعية مثل : بناء الطرق ، وتنظيف الشوارع ، وما إلى ذلك من الأعمال الأخرى ، كما تفعل الجبهة وحزب إبناء البلد . إلا أن الفارق الرئيسي هو أنهم يقومون بكل ذلك باسم الدين ، ويقولون لأتباعهم بأنهم سيكافؤون في السماء .

عندما فاز الأصوليون في الانتخابات ، اعتقدت السلطات بأنهم سيشكلون تهديداً بالنسبة لها أكبر من ذلك الذي تشكله الأحزاب الأخرى ، إلا أنهم يرحبون بهم الآن بصدد اكتشافهم بأن الكثيرين من الأصوليين يرفضون المشاركة في المظاهرات التي تقوم بها الأحزاب الأخرى ، ولا يشاركون في النضال . ولهم المشاركة طالما يقال لهم بأنهم سيجنون أخيراً السعادة في السماء ! مما يجعل مشاكلهم على الأرض أكثر احتمالاً ، اعتقد أن الكثيرين ممن ينضمون إلى الحركة الإسلامية لا يعرفون تماماً ماذا يجري في البلاد ) .

سكت ( عامر ) وانصت إلى الأخبار . في الخارج بدأت حركة الصلح الباكر ونشاط الداهيين إلى أعمالهم . وخرجت بعض النسوة لتعليق الثياب المفسولة تحت أشعة الشمس أو لتعرض الأرائك والأغطية والمبسط للهواء . ووصل البائعون من غزة في شاحناتهم لبيع منتجاتهم وهم يتوددون ببطء في شوارع القرية ويتنادون عبر المكبر : ( ملوخية طازجة ، خيار ، فلفل أخضر ، بالذنبان ! ) ويبيع آخرون الحصر والأطباق المعدنية والفخارية . انتهى عامر من تناول إفطاره ، واتجه إلى يثر السبع .

تعمل ( هدى ) ، زوجة شقيق ( فاطمة ) وابنة عمها ، والمتزمنة أصولياً ، معلمة في المدرسة الابتدائية ، وهي في نهاية العقد الثاني من

معها ، ولديها طفل في الثالثة من عمره . يتألف الذي تقطنه من غرفة نوم واحدة ، وغرفة جلوس ، ومطبخ وحمام .

كان ابن ( هدى ) الصغير نائماً على الأريكة في غرفة الجلوس ، قالت ( هدى ) وهي تضع بعض المشروبات المثلجة على الطاولة : ( إنه ليس على مايرام ) .

سألت من صحة ( فاطمة ) وعائلتها ، ثم وبعد برهة قصيرة قالت : ( تعلمين انني لم انشأ هنا ، بل عشت حياتي في الأردن . فقط اشترك والدي في النزاعات التي جرت عام ١٩٤٨ ، ومنذ ذلك الوقت ، لم تسمح له السلطات الاسرائيلية بالعودة .

تخرجت من معهد التربية والتعليم في الأردن ، وبسرعة كبيرة عقدت قراني على شقيق ( فاطمة ) ، وهو ابن عمي أيضاً . في البداية لم اوافق على الزواج منه لانه كان يعيش هنا ، ولم أكن أريد الابتعاد عن أسرتي ، او عن الأردن . وصممت على رفضي له ، ولكنني استسلمت بعد ذلك بسبب ضغط العائلة ؛ اذ ليس من السهل لفتاة في مجتمعنا أن تعارض أسرتها . وعندما قدمت الى هنا ، وجدت أن الحياة صعبة ، وكانت أول مشكلة اعترضتنا هي صعوبة اقناع السلطات ببقائي الى جانب زوجي . ثم لم يكن من السهل التكيف مع مستوى معيشة أقل من المستوى الذي اعتدت عليه في الأردن ، ولكنني الآن اعتدت على حياتي ؛ فانا أعيش هنا منذ أربع سنوات .

لقد نشأت لآكون مسلمة صالحة ، ولكنني التحقت مؤخراً بالحركة الاسلامية . والانتصار الذي حققته الحركة في الانتخابات يعني أن الكثيرين أدركوا أخيراً أنها وحدها الحركة القومية الفلسطينية الحقيقية ، وهي أماننا وخلصنا في منطقة ٤٨ ، وكذلك في الضفة الغربية وقطاع غزة . وتدل أيضاً على أن عدداً كبيراً من الفلسطينيين لم يتبنوا القيم والحضارة اليهودية .

فلسطين والحركة الإسلامية جزءان لا ينفصلان ، وعندما سيتم تأسيس دولة فلسطينية في الضفة الغربية وغزة ، ستعتمد على دستور اسلامي لان غالبية افرادها من المسلمين . وإذا حصلنا على دولة اسلامية صحيحة وحقيقية ، عندئذ سيتلقى المسيحيون معاملة عادلة ومتساوية . ولكن من أجل الحصول على دولة اسلامية حقيقية ، يجب ان يتغير ٧٥٪ من الناس على الأقل ، ويجب عليهم ان يمارسوا تعاليم الاسلام الحقيقية . يمارس كثيرون من الناس الآن الدين بشكل سطحي ، وسيجلّ الاسلام الحقيقي كافة المشاكل التي تواجهنا : السياسية والاقتصادية والاجتماعية .

هناك تضارب الآن بين منظمة التحرير الفلسطينية والحركة الاسلامية حول النظريات الفكرية لكل منهما ، والخطا الذي يرتكبه الاصوليون هو رفبتهم الملحة في « فرض » دولة اسلامية ، الامر الذي يؤدي الى رد فعل سلبي ، إذ لا يمكن فرض دولة اسلامية ما لم تكن تلك رغبة الاغلبية . بل ينبغي ان نكسبهم الى جانبنا اولاً ، ثم نعلمهم كيف يصبحون مسلمين صالحين . ومن ناحية اخرى ، إذ حصلنا على دولة علمانية ، ستكون هناك فوضى ، لانها لن تقوم على اساس اسلامي متين . إن الاعتماد على الاسلام في تسوية مشاكلنا الاجتماعية امر اسهل بكثير من خلق دولة اسلامية حقيقية . قبل كل شيء يجب تغيير المواقف العلمانية المتأصلة عند الناس ، وهذه عملية معقدة .

أحاول بطريقتي الخاصة تغيير مواقف الناس بتعليم مبادئ الاسلام للفتيات اليافعات ولبنساء أيضا ، في حلقة أعقدها في المسجد مرتين في الأسبوع . وتضم الحلقة الآن ٤٠ فتاة و ١٥ امرأة ، تتراوح أعمارهن ما بين الثانية عشر والخامسة والأربعين عاماً . وأفضل الطالبات هن من الشابات ويرتدين الثوب الاسلامي الصحيح ؛ وهن أكثر وعياً من الكبار للحقيقة التي تفيد بأن الحركة الاسلامية هي أملنا الوحيد في الحصول على العدالة والمساواة . ولا تولي النساء الأكبر سناً اهتماماً حقيقياً بالحركة

الإسلامية ، بل يشعرون بالكبت والخوف من الاندماج فيها . ونرى أن الكثيرين من المسلمين ، وخاصة الذين عانوا من معاملة اليهود السيئة لهم ، لا يتحدثون مطلقاً عن القضية الفلسطينية ، بسبب خوفهم الشديد من السلطات . إلا أن أبناء جيلي لا يتورعون عن الحديث بصراحة عن القضية الفلسطينية ، وعن الحركة الإسلامية . وللأسف الشديد ، لا يحضر جلستي جميع فتيات القرية ، فالكثيرات منهن يرتدين الملابس الغربية ، ولا يهتمن أن يصبحن مسلمات حقيقيات . ولكن كل هذا سيتغير يوماً ما ) .

كان ( نضال ) و ( عصام ) مستقيان في الشرفة ، عندما تناهى الى مسلمها صرخة مرتفعة آتية من المطبخ ، فقفوا وهربا نحو المطبخ وهما يصيحان : ( أمي ، أمي ، ماذا هناك ! ) .

كان السبب ( أبو بريس ) يعدو مسرعا فوق جدار المطبخ ، فابتسم الولدان وطاردها بمقشة .

قال ( نضال ) : ( إنه لا يؤذي ) .

أجاب والدته : ( لا أستطيع تحمل هذه الأشياء ) .

انتهت ( فاطمة ) من تحضير طعام الفداء ، وحالما وضعت الطبق على أرض حجرة الجلوس ، دخل ( عمر ) وبصحبه شقيقه الأصغر ( محمد ) .

يمثل ( محمد ) أيضاً ناظراً في جامعة بئر السبع ، وهو المدرب الرياضي لفريق كرة القدم في القرية . قال وهو يبدأ بتناول الطعام : ( تعرفون أن بعض اليهود طلبوا من الفلسطينيين القادمين من الضفة الغربية وغزة للعمل في إسرائيل أن يضعوا علامة مميزة كي يسهل التعرف عليهم . حسناً ، فاحتج بعض الطلاب اليهود اليساريين في الجامعة ، وقالوا أنهم

إذا حدث ذلك ، سوف يضعون أيضا علامات مميزة تدل على بلدهم  
الأصلي الذي قدموا منه مع عائلاتهم ) .

قال عامر : ( تستخدم السلطات مختلف أنواع الطرق في محاولة  
منها لتدميرنا : ففي الضفة الغربية يقتلون الفلسطينيين كل يوم ، وهنا  
يحاولون تدمير هويتنا من طريق فرض نظامهم التعليمي ، ومنعنا من نشر  
حضارتنا وتراثنا ، وتحريم بعض الأعمال علينا . وذهبوا الى حد أبعد  
من ذلك ، فقاموا بتقسيمنا الى ، مسلمين ومسيحيين ودروز وبدو ؛  
وهذا في الواقع تشويه للحقيقة . فنحن جميعا فلسطينيون من الناحية  
التاريخية وكذلك القومية . ومهما يحدث لن نستطيع اليهود تدميرنا  
أو تشويه هويتنا . وفي يوم من الأيام ، ستقام دولة فلسطينية في الضفة  
الغربية وغزة ، ولكنني لن أنتقل إليها لأنني أمشي هنا طوال حياتي ،  
فهذا وطني وهنا أربي . ولكنني ، من ناحية أخرى ، ربما يرغموني على  
الرحيل بسبب نشاطاتي السياسية ) .

حان وقت نشرة الأخبار : قتل المزيد من الفلسطينيين في الضفة  
الغربية . تنهدت ( فاطمة ) بسجور وقالت : ( ما هذا العالم الذي نعيش  
فيه ؟ هناك الكثير من المماناة ، والكثير من القتل . ما هذا التاريخ الذي  
تخلفه البشرية ورامها ؟ ) .







# الفهرس

٧

- مقدمة

## القسم الأول

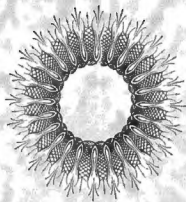
- ١٣ - الهوية من خلال المؤسسات
- ١٥ - الفصل الأول : البقاء
- ٥١ - الفصل الثاني : المحافظة على الوجود
- ٨٧ - الفصل الثالث : الخدمة
- ١٢٧ - الفصل الرابع : المدّ العكسي ؟

## القسم الثاني

- ١٣٩ - صورة عن بناء المؤسسات
- ١٤١ - الفصل الخامس : المستشار : سهام في عكا
- ١٦٩ - الفصل السادس : المدرس : عدنان في يرقه
- ١٨٩ - الفصل السابع : الكاتب المسرحي : مروان من مجد الكروم
- ٢١٥ - الفصل الثامن : العامل الاجتماعي : أديب في يافا
- ٢٤٧ - الفصل التاسع : الناظر عامر في الإقية

۱۹۹۶/۶/۱۵ ۱۵۰۰





طبع وبرز الألوان مطابع وزارة الثقافة

دمشق ١٩٩٦

في الاطوار العربية ما يبادل  
٤٠٠ ل.س

سعر النسخة داخل القطر  
٢٠٠ ل.س